

پٹھان اور بلوچ

**Across the Border
Pathan and Baloch**

ایٹورڈ ای اولیور



پٹھان اور بلوچ

— مُصنّف: —

ایڈورڈ ای۔ آلیور

— مُترجمہ: —

پروفیسر ایم النور رومان



نساء ٹریڈرز

کونسل (پاکستان)

جملہ حقوق محفوظ

طابع _____ عابد سنجاری

مطبع _____ علی پرنٹرز - پسیہ اخبار - لاہور

طبع اول _____ ۱۹۸۳ء

تعداد _____ ایک ہزار

قیمت _____ ۴۰ روپے



اصل کتاب *Across the border*
Pathan and Baluch کے نام سے
 Edward . E . Oliver نے تحریر کی اور
 پروفیسر ایم انور رحمان نے اس کا اردو ترجمہ کیا۔



اشاعتی ادارہ : نساء ٹریڈرز ۴۔ براؤن جیمخانہ بلڈنگ۔
 پٹیل روڈ۔ کوئٹہ (پاکستان)
 فون : ۴۷۸۱

انتساب

ایک لائین مین کی معاشرے میں کیا حیثیت ہے اور ادب تو خیر، ماشاء اللہ چشم بد دور، معاشرے سے بھی ماورا ہے۔ اس میں بیچارے ایک لائین مین کا کیا گذر؟

فیض (المعروف بہ فیض) ایک لائین مین تھا، واپڈا کا ایک ادنیٰ ملازم؛ وہ اپنی ڈیوٹی سے فارغ ہو کر گھر جاتا تھا۔ ایک کوپے میں بجلی کی ایک تار ٹوٹ کر پڑی تھی۔ قریب ہی چھوٹے چھوٹے بچے کھیل رہے تھے۔ اس نے ان ابلیلے، خود مست بچوں کو دیکھا، دستانے پہنے اور تار کو ہاتھ میں پکڑ کر کھبے کے اوپر چڑھ گیا تاکہ اسے جوڑ سکے۔ اسی دوران اسے بجلی کا ایک زبردست جھٹکا لگا اور وہ دھڑام سے نیچے گر گیا اور جاں بحق ہو گیا!

واپڈا والوں کو اس کی فکر نہ تھی کیونکہ وہ ڈیوٹی پر نہ تھا؛ کوپے والوں کو اس کی فکر نہ تھی کیونکہ وہ اپنی ڈیوٹی کی نذر ہوا تھا!

بچوں کو اس کی فکر نہ تھی کیونکہ وہ ہنوز نادان تھے!

اُس کی بیوی بیوہ ہو گئی، اُس کے بچے یتیم ہو گئے۔ آپ
کو کیا فکر؟

میں آپ کی جین پر اُبھرتے اور اُندھتے ہوئے شکنوں
کے باوجود اس کتاب کا انتساب اسی دارفہ السانیت، فیض
کے نام کرتا ہوں !!

النور رومان

فہرست مضامین

- پیش لفظ ————— ۸
- گذشتہ دہائی ————— ۱۷
- پہلا باب . صوبہ سندھ اور زیریں دریائے سندھ ————— ۳۱
- دوسرا باب . بلوچستان اور بلوچ ————— ۳۸
- تیسرا باب . بلوچ تاریخ کے برکات ————— ۴۹
- چوتھا باب . سندھی سرحد کی تین اساطیر ————— ۵۹
- پانچواں باب . کوہ سلیمان کے دورِ رخ ————— ۷۴
- چھٹا باب . بلوچ قبائل ————— ۸۳
- ساتواں باب . کوہ سلیمان اور سندھ کے صوفیائے کرام ————— ۹۳
- آٹھواں باب . پادندے اور پٹ ————— ۱۰۶
- نواں باب . تخت سلیمان اور گول ————— ۱۱۹
- دسواں باب . افغان روایات ————— ۱۲۸
- گیارھواں باب . سرحد کا سوئٹزرلینڈ ————— ۱۳۶
- بارھواں باب . نخل بہا ————— ۱۴۵

- تیرھواں باب - دادئی دادر یا لڈچی - ۱۵۲
- چودھواں باب - بنوں اور بنوچی - ۱۶۲
- پندرھواں باب - سرحدی مذہبیات - پٹان مذہب - ۱۷۱
- پر ایک مختصر تبصرہ
- سولہواں باب - سفید کوہ کا دامن - ۱۷۷
- سبترھواں باب - خشک - ۱۸۵
- اٹھارھواں باب - پٹان کوہستان اور کوہستانی - ۱۹۶
- انیسواں باب - ایک پٹان شب خون - ۲۰۵
- بیسواں باب - کوہاٹ اور فرنیٹر فورس - ۲۱۰
- اکیسواں باب - آفریدی اور درہ کوہاٹ - ۲۲۳
- بائیسواں باب - ایک آفریدی فساد - ۲۳۲
- تیسواں باب - خیبر اور خیبری - ۲۳۸
- چوبیسواں باب - کابل کا محل وقوع - ۲۵۰
- پچیسواں باب - ماضی کی دادئی پشاور - ۲۵۹
- پچیسواں باب - دورِ حاضرہ کا پشاور پٹان - ۲۶۸
- ستائیسواں باب - فٹن ہارڈی کا قاتل، ایک گھریلو سرحدی - ۲۷۸
- اٹھائیسواں باب - پٹان خواتین - ۲۸۳
- انیسواں باب - مہمند - ۲۹۱
- تیسواں باب - قبائلی جرگے - ۲۹۹

- اکیسواں باب۔ بنی یوسف (یوسف زئی) ————— ۳۰۴
- بیسواں باب۔ سوات، پنجگورہ اور بکوڑ ————— ۳۱۲
- تیسواں باب۔ بنیر اور بنیر دال ————— ۳۲۰
- چونتیسواں باب۔ ایک پاپائے سرحد ————— ۳۲۶
- پنچتیسواں باب۔ داعیان بغاوت ————— ۳۳۳
- چھتیسواں باب۔ بھڑی ومان، پٹھان رومیو جوئیٹ ————— ۳۴۰
- سینتیسواں باب۔ پٹھان شاعری ————— ۳۵۰
- اڑتیسواں باب۔ کوہ سیاه ————— ۳۶۰
- اساتیسواں باب۔ یانغان کی ایک جھلک ————— ۳۶۸
- چالیسواں باب۔ وادی ہزارہ ————— ۳۷۹

پیش لفظ

ایڈورڈ ایور کی یہ کتاب ۱۸۹۰ء میں زیور طباعت سے آراستہ ہوئی تھی۔ اس وقت ہمارے سرحدی صوبوں میں انگریزی حکومت نسبتاً نئی تھی، لہذا انگریز ایک طرف اسے اندرونی طور پر مستحکم کر رہے تھے اور دوسری طرف خارجی طور پر اس کے یاق و باق میں آنے والے علاقوں اور ممالک کا بغور جائزہ لے رہے تھے۔ ان میں ایران، افغانستان اور ہمارے قبائلی علاقے شامل تھے۔ وہ یکے بعد دیگرے سروے پارٹیاں ترتیب دے رہے تھے، ان علاقوں کے نقشے تیار کر رہے تھے، تجارتی سطح پر سلسلہ جہانی کر رہے تھے، اپنے علما و فضلا کو ان علاقوں میں بھیج رہے تھے اور علم و دست لیکن خطر پسند نوجوان فوجی افسروں کو بھی ان کے مطالعہ و معائنہ کے لئے روانہ کر رہے تھے۔ مقصد یہ تھا کہ ان نامعلوم و نامحرم خطوں اور ان کے لوگوں کے متعلق زیادہ سے زیادہ معلومات حاصل کی جائیں تاکہ آئندہ سیاسی و عسکری رد وابط کے لئے روشنی و رہنمائی حاصل ہو سکے۔ ایور بھی انہی مطالعہ کاروں میں سے ایک تھا۔ اس نے یہاں بلوچوں کا ایک مختصر خاکہ کھینچا (صرف ابتدائی سات ابواب پر) اور پھر شمال مغربی علاقے کا بالتفصیل جائزہ لیا۔ قلم اٹھانے سے پہلے اس نے جغرافیائی اور طبعی حصوں کو خوب سمجھا، خطہ وار باشندوں کے نسلی کوائف اور ان کے پھیلاؤ کو دیکھا، ان کی زبان، تاریخ اور

ثقافت کا مطالعہ کیا، انگریزی حکومت کے ساتھ ان کے مراسم (خوشگوار یا ناخوشگوار) پر نظر ڈالی، ان کی افرادی بالخصوص متعصب طاقت کا اندازہ لگایا، ان کے محاسن و معائب اور نفیات و امکانات پر غور کیا، ایک جمعیت اور دوسری جمعیت کا تقابلی مطالعہ کیا، غرضیکہ قبائلی کے ہر رُخ حیات پر نظر دوڑائی اور یوں ایک ایسا مرقع تیار ہو گیا جو وقت گزرنے کے ساتھ ساتھ اہم سے اہم تر ہوتا چلا جا رہا ہے اور حقیقت یہ ہے کہ یہ کتاب بعض دیگر کتب کی طرح معدنِ معلومات ہے۔

مجموعی طور پر مطالعہ معروضی تھا اور اُسے مجبوراً ایسا کرنا پڑا، اس لئے کہ یہ خطے اور اس کے لوگ نئے تھے لیکن چونکہ قارئین اکثر و بیشتر انگلستان کے لوگ اور انگریزی بولنے یا لکھنے یا سمجھنے والے تھے لہذا تشبیہات و استعارات زیادہ تر انگریزی اور یورپی ہی کام میں لائے گئے، لیکن اس کی بعض باتیں قارئین کو بُری طرح کھٹکتی ہیں۔ وہ موقع بے موقع انگریزی تہذیبِ نظم و نسق اور معیارِ اخلاق کے قصیدے پڑھتے، اے اسلام سے بھی سخت کد ہے۔ وہ اے رجت پسندوں اور امن شکنوں کا مذہب سمجھتا ہے غالباً اس لئے کہ یہی وہ واحد نعرۂ اتفاق اور رشتہ اتحاد تھا جو ہم دست و گریباں قبائل کو انگریزی استعمار کے خلاف لا کھڑا کرتا تھا۔ اسلام کے بغیر یہ شوب و قبائل سامراج کا لقمہ تر بن گئے ہوتے؛ وہ سُنی شیعہ فرقوں کے اختلافات کو بھی اُچھالتا ہے حالانکہ ان کے درمیان جو بنیادی یکسانیت موجود ہے اس کے مقابلے پر فردی اختلافات پر کاکھ جتنی اہمیت بھی

نہیں رکھتے۔ اہل میں وہ اسلام کو ناقابلِ مزاحمت دیکھ کر اُسے کمزور کرنے کے لئے رخنے ڈھونڈتا تھا۔ اسلام سے بغضِ للہی کا اس سے بڑا ثبوت اور کیا ہو سکتا ہے کہ بابِ دہم میں وہ قیس عبدالرشید کا ذکر کرتا ہے کہ وہ مشرف بہ اسلام ہو کر واپس قبائلی علاقہ میں آئے اور زور شور سے تبلیغ شروع کی تو اُسی کی زبان میں "بشیر آبادی اسلام سے منور ہو گئی" (گنیا راہِ جہنم اختیار کر لی؟) دیکھا آپ نے؟ پٹھانوں اور دوسروں کو جنونی کہنے والا خود کیسے صلیبی خون سے مغلوب ہے؟

آلیور کے مطابق پٹھان معاشرہ مرد زدہ، استقام جو، بتلائے آویزش، انفرادیت پسند، مرکز گریز اور لوٹ مار کا دھنی ہے لیکن اس نے حتیٰ الوسع تصویر کا دسرا رخ بھی پیش کیا ہے مثلاً خٹک، ہمند اور بچوٹری اپنے موروثی سرداروں کو مانتے ہیں اور عام پٹھان بھی جرگے کے فیصلہ کا احترام کرتے ہیں۔ سوات کے یوسفزئی اپنے معاشرہ میں عورت کو نہ صرف افضل مقام دیتے ہیں بلکہ اُس کی حاکمیت کو تسلیم کرتے ہیں۔ اس کے علاوہ وہ اپنے علاقہ میں وافر چربی سے صابن بھی تیار کرتے ہیں اور اس سے اپنے پارچات اور حجم و جان صاف کرتے ہیں۔ وہ اپنے دیگر بھائیوں کے برعکس نواداروں سے گریزاں یا متغیر بھی نہیں بلکہ اُن سے نہایت تپاک سے پیش آتے ہیں (بابِ تیسواں)۔ پٹھان میں وفاداری کا بھی قدرتی مادہ موجود ہے اور وہ ایک درگیر و محکم گیر کے مصداق جن کا حلقہ بگوش ہو جاتا ہے مرتے دم تک اُسی کا دم بھرتا ہے۔ تائیسویں باب میں خوشحال خان کا کردار

اس کی اس جلی وفاداری کا ایک روشن نمونہ ہے۔ وہ فطر ہارڈی سے کچھ ایسے منسلک ہوا کہ اُسے چھٹی لینا یا پیش پر جانا منظور نہ تھا۔ پٹھان عموماً انتہاؤں کا انسان ہے۔ وہ ادھر یا ادھر ہوتا ہے۔ اگر عالم ہے تو اہل اور جاہل ہے تو اہل، دوست ہے تو سربگت اور دشمن ہے تو ہرقت گھات میں، عامی ہے تو تہتم پرست اور روحانی ہے تو اکثر خدارسیدہ۔ چونتیسویں باب میں جناب عبدالغفور اخوند سوات کا مطالعہ ایسا ہی ہے۔ پٹھان ایک طرف تو موروثی دشمنیوں میں اتنا الجھا ہوا ہے کہ ساری عمر انہیں چکاتے چکاتے ہی ختم ہو جاتا ہے اور انہیں ورثے میں آئندہ نسل کو منتقل کر جاتا ہے یا پھر بعض اوقات ان سے تنگ آ کر کبھی کاروبار اور کبھی ملازمت کے سلسلے میں اپنے ان آسیب زدہ علاقوں سے بہت دور نکل جاتا ہے۔ اپنے علاقے کے اندر وہ ہر وقت رزم و سپار اور استقام کی گرفت میں رہتا ہے لیکن کبھی کبھی چند لمحات دزدیدہ میں وہ بزم رقص و موسیقی بھی برپا کرتا ہے، ڈھول، سرنا اور زباب کی سرور پر بھی سر دھتا ہے اور بے حد مقید ماحول میں آدم اور دُرغانی کے اثر انگیز اور روح افزا رومان کو بھی جنم دیتا ہے (چھتیسواں باب)۔ وہ جہاں بہت سے فیصلے تھوار کے زوے کرتا ہے وہاں شعر گو از سے بھی متاثر ہوتا ہے۔ رحمن بابا ہویا خوشال خان خٹک، وہ سب اسی کی فطرت بے تاب اور امکانیت بے پناہ کے مظاہر ہیں اور وہ ان آئینوں میں اپنی تصویریں دیکھ دیکھ کر کبھی اُچلتا ہے اور کبھی گڑھتا ہے، کبھی آگ کی طرح بھیر جاتا ہے

اور کبھی برف کی طرح گر جاتا ہے: (سینٹی سوال باب)۔

انگریز (اور اہل یورپ) ہمیشہ پٹھان کے مذہبی خون و تعصب کا
 ڈھنڈورہ پیٹتے رہے ہیں اور ان کے خیال میں یہ اُس کی قریم آلودگی اور ملامت پرستی کا
 نتیجہ ہے۔ لیکن یہ ان کی غلط اندیشی ہے۔ انگریزوں کی آمد اور ان کے
 استعمار و اقتدار کو ہندوستان کے کسی بھی طبقے نے پسند نہیں کیا تھا اور ہر
 ایک نے اپنی اپنی باری پر اس کی مزاحمت کی تھی، لیکن یہ مزاحمت
 اکثر بیشتر اجتماعی نہیں تھی بلکہ چند افراد میں حلول کئے ہوئے تھی۔ اور ان کے
 ساتھ ہی یہ ختم ہوتی گئی۔ اس کے برعکس پٹھان علاقے میں نوعیت مختلف رہی۔
 یہ علاقہ بے سردار تھا بلکہ زیادہ صحیح طور پر ہر فرد اپنا اپنا سردار تھا اور یہ افراد
 باہمی رفاقتوں اور جنگوں کے باوجود مشترکہ دشمن کے خلاف متحد بھی ہو جاتے
 تھے لہذا فرد من حیث الفرد، قبیلہ من حیث القبیلہ اور اجتماع من حیث الاجتماع
 انگریزی سامراج کی نمود سے لے کر آخر تک اس کے خلاف صف آرا رہا۔
 بہتر اسلحہ، تنظیم، قیادت، مافیات اور وسائل کے باوجود یہ جانا باز شتم بھر
 نہیں گھبرائے اور بار بار بے پناہ مالی و جانی نقصانات کے باوجود یہ سرفروش
 ان کے گتھم گتھا ہوتے رہے! میرے خیال میں انگریزی سامراج کو جو
 مسلسل اور مصمم مخالفت پٹھانوں سے برداشت کرنا پڑی وہ سلطنتِ برطانیہ
 کی تاریخ میں بے نظیر ہے اور خود انگریز مصنفین کے رشحاتِ قلم سے ہی
 نمایاں ہو جاتی ہے۔ یہ سخت جانی، یہ سرفروشی، یہ جذبہ جہاد انگریزوں کے لئے
 ایک چیلن تھا جسے انہوں نے یہ کہہ کر حل کرنے کی کوشش کی کہ ان میں

پیر، ملا اور سادات مقدر تھے لیکن وہ اس جوشِ عناد میں یہ مہول گئے کہ یہ سہا
خود بھی پٹھان تھے، وہ پٹھان جن کا فلسفہ حیات نظری میثا پوری کے اس
بصرع میں نہایت جامع اور دلکش انداز میں بند ہے عہ
کئے گئے کشتہ نشد از قبیۃ مانیت

اور یہ نظریہ فلسفہ اسلام سے عین ہم آہنگ ہے۔ یہ لوگ مقدر ہی محض
اس لئے تھے کہ وہ اس نظریے سے سرشار بلکہ خود بھی اسی کی پیداوار تھے
وہ جو کچھ کہہ رہے تھے اسلام کے عین مطابق تھا، پٹھانیت کے عین مطابق
تھا؛ لہذا اصل چیز یہی نظریہ تھا، یہی جذبہ آزادی تھا، یہی ذوق شہادت تھا،
یہی پٹھانیت تھی؛ ملا اور پیر ہوتے یا نہ ہوتے، پٹھان کو تو انگریزی سامراج
سے ٹھکانا تھا، ہر سامراج سے ٹھکانا تھا۔ ہار اور جیت کا سوال نہ تھا، فتح و شکست
کا مسئلہ نہ تھا، قیادت کا بھڑانہ تھا، اسلحہ کا تردد نہ تھا؛ جب نظریے کی
آزمائش ہو تو ہر فرد مجاہد تھا، قائد تھا، ہراول تھا، عقب تھا، میمنہ تھا، میسر تھا؛
اور انگریز کیا، کوئی بھی سطح میں شخص اس راز کو نہ پاسکے گا اور ٹامک ڈیاں
مارتا ہوا اس قائد سرشار کو کبھی ملا کا پیر و اور کبھی پیر کا مقلد بتا دے گا؛

دہی بلوچوں کی بات جن کا آئینہ نے تھوڑا سا ذکر کیا لیکن کم و بیش ان کا
لب لباب بیان کر دیا۔ بلوچ بھی پٹھانوں سے کم بہادر یا جیدار نہیں اور انگریزوں
نے بھی بار بار ان کے ذوق و غما کا اعتراف کیا لیکن پھر بھی انگریز سامراجی
(حکمران ہو یا سیاست کار) ان سے پٹھانوں کی طرح الٹک نہیں۔ وجہ یہ ہے
کہ بلوچوں کی قبائلی تنظیم اور پٹھانوں کی قبائلی تنظیم میں بنیادی فرق ہے۔ پٹھان

معاشرہ فرد کے گرد گھومتا ہے۔ وہی اس کا کرتادھرتا ہے، وہی اس کا
جرگہ ہے، وہی اس کا پرزہ فکر و عمل ہے، وہی سربراہ خاندان ہے،
وہی سفید ریش ہے، وہی مجرم ہے اور وہی منصف؛ لیکن بلوچ معاشرے
کا محور سردار ہے اور وہی افراد کے لیل و نہار، این و اُن، فکر و عمل اور زندگی
اور موت پر حاوی ہے لہذا سامراجی نقطہ نظر سے پٹان معاشرہ اپنے آخری
متحارب فرد تک زبرد آزما رہتا ہے لیکن بلوچ معاشرہ یکساں طور پر مزاحم
ہونے کے باوجود اسی وقت تک کلاگر ہے جب تک سردار بار نہیں جاتا یا
رام نہیں ہو جاتا؛ سامراج کو یہاں پوری افرادی طاقت کا سامنا نہیں بلکہ صرف
سردار کا سامنا ہے اور اگر سامراج بزور یا بزریا بلطائف اخیل سردار کو قابو کر لے
تو مزاحمت ختم ہو جاتی ہے اور قبیلہ من حیث القبیلہ اور فرد من حیث الفرد
مزاحم نہیں رہتا؛ اگر اس نظام کے کل پُر زوں کو بنجور دیکھا جائے تو اس کے
بلوچوں کو بہت سے فوائد بھی ہیں۔ مثلاً بالائی حکومتیں خواہ کتنی بھی بدلتی رہیں سردار
قانون، امن و امان، رسم و رواج اور آبائی دستور کی علامت کے طور پر
موجود رہتا ہے لہذا افراد معاشرہ اپنے اپنے کام میں لگے رہتے ہیں استقامت جی
بلوچوں میں بھی بہت راسخ ہے لیکن اسی وقت تک جب تک سردار مداخلت
نہ کرے اور جب سردار فیصلہ کر دے تو ابھرے ہوئے فتنے مبیہ جالتے ہیں اور
طرفین اسے قبول کر لیتے ہیں۔ اگر دو قبائل میں شکور بنی ہو تو دو متعلقہ سرداروں یا
جرگہ کا فیصلہ قابل احترام ہو جاتا ہے۔ لہذا انگریزی سامراج کے لئے چند سرداروں
کو قابو کرنا آسان تھا لیکن لاکھوں افراد کو رام کرنا سخت دشوار تھا۔ یہ بات ضرور

ہے کہ پٹھان میں شدت و حدت بہت زیادہ ہے جو اس کے فکر و عمل میں بھی منعکس ہوتی ہے لیکن بلوچ عموماً اعتدال پسند ہے جسے بعض مبصرین کاہلی و تن آسانی سے تعبیر کرتے ہیں اور بعض سردار پرستی سے۔ لیکن اس کا یہ مطلب نہیں کہ بلوچ پرجوش نہیں یا اسے مذہب اسلام سے لگاؤ نہیں۔ اسلام سے اس کی عقیدت اگر پٹھان کی طرح نمایاں نہیں تو اس سے زیادہ استوار ضرور ہے۔ یوں سمجھئے کہ مسلمانوں کی ہیئت اجتماعیہ میں پٹھان اگر ایک دارفتہ سیلاب کی مانند ہے تو بلوچ اپنی گزرگاہ میں بہنے والی جو بار ہے! اگر آئو رے اس کی لن ترانیاں اور..... تعصب نمایاں منہا کر دی جائیں تو اس کی کتاب جغرافیائی، تاریخی اور ثقافتی معلومات کے لحاظ سے قابلِ قدر ہے۔ لیکن غالباً اس کا طغرائے امتیاز زیر بحث علاقوں کا مکمل عربیاتی مطالعہ ہے۔ مشکل سے مشکل خطوں، گھاٹیوں اور وادیوں میں پہنچنے کے راستوں کا بہت خوب جائزہ لیا گیا ہے اور مواصلات کو بہتر بنانے کے ذرائع بھی زیرِ غور لائے گئے ہیں۔ کچھ بھی ہو یہ تو ماننا ہی پڑے گا کہ انگریز مسافیات میں ہم سے بہت آگے تھے اور وہ دور کی کوڑی لاتے تھے۔ جو کچھ انہوں نے دیکھا، پایا، سمجھا، سوچا اور محسوس کیا اور نگاہِ تصور سے بھانپا اس کے کچھ حصہ کو تو وہ علیٰ جامہ پہنا سکے اور کچھ بوجہ زیرِ عمل نہ آسکا لیکن وہ اتنا حقیقت پسندانہ اور امکان پرور ہے کہ میں اپنے وسائل سے کام لیتے ہوئے اسے بھی بری شکل دینی چاہیے۔

کافرستان آج بھی کافرستان کیوں ہے؛ یا غستان کے بظاہر مسلمان

جائے ابھی تک بُت پرست کیوں ہیں اور ان میں غیر انسانی رسمیں کیوں
 جاری و ساری ہیں؟ مجموعی طور پر یہاں کے باشندے اتنے
 غریب و نادار اور جاہل و گنہگار کیوں ہیں؟ ان علاقوں میں بہ آسانی
 اور بلا خوف و خطر آج بھی پہنچا کیوں مشکل ہے؟ کیا یہ اہل پاکستان
 کے لئے چیلنج نہیں ہے؟ یقیناً ہے۔ تو پھر کیا اسے مردانہ وار
 قبول نہیں کرنا چاہیئے؟

انور رومان

کوئٹہ

سرحد کے اس پار گذشتہ و آئندہ

ہندوستان کی شمال مغربی سرحد کے ساتھ ہمارے سابقہ اور موجودہ تعلقات مسٹر کلنگ کے دو خاکوں سے بخوبی واضح ہو جاتے ہیں۔ اب تک تو کارواں کا آراستہ و پیراستہ سالار وسط ایشیا کے دور افتادہ شہروں سے دشوار گزار دروں اور بے وق صحراؤں سے گذرتا ہوا ہندوستان کے تجارتی مراکز میں پہنچتا تھا لیکن وہ دن دور نہیں جب انجن اس کی جگہ لے گا جو کم رد مانوی ہی ہے لیکن اس سے کہیں زیادہ طاقتور ہے اور پھر آہنی سڑک بن رہی ہے جس کے لئے مسٹر اد، کالاغن کے آدمی ہیں قندھار سے جدا کرنے والے آخری سلسلہ کوہ میں چھید کر رہے ہیں۔ اغلب ہے کہ اس سڑک کے ذریعے کچھ ہی دیر بعد یورپ کو براستہ سمرقند و بخارا جانا ممکن ہو جائے گا۔

پچھلے چند سالوں تک اس سرحد کے متعلق ہماری پالیسی کو تساہل پر کار کی اصطلاح سے ظاہر کیا جاتا تھا لیکن ایک عشرہ سے بھی کم مدت کے اندر اندر نہ صرف افغانوں کو ان کے حال پر چھوڑنا پڑا بلکہ ساٹنی سرحد ایک مذاق بن کر رہ گئی۔ معاہدہ گندمک منسوخ کر دیا گیا، قندھار کو خیر باد کہنا پڑا اور کوئٹہ ریلوے کو بند کرنا پڑا اور نوبت یہاں تک پہنچی کہ ہم پشین اور سبی کو بھی جلد

خالی کرنے کا سوچنے لگے۔ سب مادرائے سندھ اضلاع میں پشاور سے لے کر صوبہ سندھ تک (۲۰۰ یا ۵۰۰ میل کے طول میں) اور اہم ترین دروں سمیت ہمارے پچیس سالہ قبضے کے بعد بھی ایک بھی سڑک کام کی نہ تھی۔ دریائے سندھ پر ہنزہ پل نہیں باندھا جاسکا تھا گو ریلوے ضرور پشاور کی طرف رنگتی ہوئی بڑھ رہی تھی لیکن وہ بھی شدید احتجاج کے تحت اور اس گراگرم بحث کے بعد کہ آیا جرنیل سڑک کے کنارے کے ساتھ ساتھ چھوٹی پٹری ہی کافی نہیں ہوگی؟ ہندوستان اور خود انگلستان میں اُن اہل الرائے کی کمی نہ تھی جو زیادہ جرأت مندانہ پالیسی کے علمبردار تھے لیکن عام رُجھان یہی تھا کہ حالات کو اپنے ہی رُخ پر چلنے دیا جائے اور بحث و تمحیص اسی پر مرکوز تھی کہ بجائے کاروائی پر صرف کچھ اسلحہ کا خرچ روار کھا جائے۔

سرحد کا انتظام و انصرام بجائے خود قدغنوں کے تحت انجام دیا جاتا تھا۔ دربارِ کابل کے ساتھ مذاکرات کلیئہ کمشنر پشاور کے سپرد تھے اور عسکری معاملات پنجاب کے لیفٹننٹ گورنر کی صوابدید پر چھوڑ دیئے جاتے تھے۔ قبائل کے ساتھ تعلقات کا فیصلہ ملحقہ اضلاع کے افسر کرتے تھے جو گوناگوں پابندیوں کی وجہ سے بے دست و پا ہوتے تھے۔ روسی اپنی سرحد سے اس علاقے کا دقیق مطالعہ و معائنہ کرتے تھے جس پر یہیں تشریش ہوتی تھی لیکن بایں ہمہ ہمارے افسروں کو یہ پردہ مجاز اٹھانے کی ہبازت نہ تھی گویا اس کے پیچھے مقدس ترین حرم سرابے چھپی ہو! بجائے اس کے کہ ہماریہ لوگوں اور علاقوں کے متعلق معلومات اندوزی کے لئے اُن کی

حوصلہ افزائی کی جائے اُن کی کسی ایسی اکاؤنٹنگ سسٹم کے لئے حوصلہ شکنی کی جاتی تھی بلکہ اس کی مخالفت تھی اور اسے مستوجب سزا اور قابلِ تعزیر بنا دیا گیا تھا۔ اس ایک طرف رکاؤٹ کے چند میل کے اندر اہم درجے اور کافی کثرت و زرخیز وادیاں تھیں جو ہمارے نقشوں میں خالی جگہوں سے ظاہر کی جاتی تھیں اور ان کے وسائل و امکانات راز ہائے سر بھر تھے بعض پھکڑ باز تو یہاں تک کہہ دیتے تھے کہ ہماری ناواقفیت کا عالم یہ تھا کہ اگر کوئی دشمن فوج سرحد کے آساقرب آجاتی کہ نشانہ بنا سکتی تو یہیں اس کے صحیح ٹھکانے کا بھی پتہ نہ چل سکتا۔ قسمت ہماری یاد تھی ورنہ ہم تو اپنے جوانوں اور حیوانوں کا پیٹ بھی نہ بھر سکتے۔ یہ بڑی مجذوب کی بڑ نہ تھی بلکہ تمام ممکنہ اور پیش آئند واقعات و واردات سے ہماری چشم پوشی کی پالیسی پر ایک لطیف طنز تھی۔ جو تھوڑی بہت معلومات حاصل تھیں وہ بھی احکامات کی خلاف ورزی (وہ بھی چپکے چپکے) کر کے دستیاب ہوتی تھیں۔ اب بھی ایسی معدودے چند معلومات نہایت رازدارانہ انداز میں سات پردوں میں رکھی جاتی ہیں اور گوان کے مشاق تو بہت ہیں تاہم صرف وہی افسران تک رسائی حاصل کر سکتے ہیں جنہیں ان کی اس شد ضرورت ہوتی ہے۔ "بصیۃ راز"

سرحدی نقشے اور مطبوعات غالباً پشاور کی نسبت پٹنر برگ میں زیادہ آسانی سے دستیاب ہیں۔

یہ صورت حال جہاں انتظامیہ کے لئے کلنک کا ٹیکہ تھی وہاں ہندوستان کے لئے بھی ہیبت ترين خطرے کا موجب اور خود انگلستان کے لئے

مصیبت کا پیش خیمہ تھی لہذا پچھلے دس سال میں اس کی اصلاح کے لئے
 سر توڑ کوششیں کی گئیں اور اگر اس مقولہ میں کوئی صداقت ہے کہ جنگ کے
 لئے ظاہری تیاری ہی امن کی بہترین ضمانت ہے تو مزید دس سال کی مٹائی
 کسی بلائے بڑم کو کافی سمجھے دھکیل سکتی ہیں۔ اس ضمن میں سرچارلس میک گیکر
 وغیرہم کا بھی ممنون احسان رہنا ہوگا (جنہیں اس وقت ہر اس پسند کہا گیا) جنہوں
 نے اہل وطن کے سامنے مستقلاً حقائق پیش کئے اور ناقابل عبور صحراؤں کے
 مضحکہ خیز نظریات کو اپنے لا جواب دلائل اور اقوال فیصل کی بارود سے
 اڑا دیا۔ ساتھ ہی ساتھ لارڈ ڈفرن اور سرفریڈرک رابرٹس جیسے انسانوں کے
 بھرپور تعاون اور دوراندیشی سے یہ اصلاح احوال راسخ ہو گئی۔

کم از کم درائے سرحد اب مواصلات کو مکمل نہیں تو قابل استعمال
 ضرور بنایا جا رہا ہے۔ ریلوے کراچی سے سیدی پشاور تک پہنچا دی گئی ہے
 اور دریائے سندھ کو سکھر اور ٹٹک کے عظیم الشان پلوں کے ذریعے پار کر لیا
 گیا ہے۔ لائن کی دونوں انتہاؤں سے ہرنائی اور بولان ریلوے کے ذریعے
 خواجہ عمران تک براہ راست رابطہ استوار ہو گیا ہے۔ چند ماہ کے اندر اندر
 اس سلسلہ میں سترنگوں کے ذریعے ہماری بیرونی چوکی، چمن کے لئے دوہری
 پٹری بچھ جائے گی جسے فوری ضرورت کے تحت قندھار تک توسیع
 دی جائے گی۔ شیرشاہ کے قریب چناب کے پل نے ایک ایسی لائن مکمل کر
 دی ہے جو ڈیرہ غازی خان اور ڈیرہ اسماعیل خان کی سرحدی چھاؤنیوں کو
 راولپنڈی کے فوجی مستقر اور لاہور کے صدر کیمپ سے مربوط کرتی ہے۔

کالاباغ کے مقابل ماڑی کی طرف تو وسیع زیر تعمیر ہے اور ایک سڑک
 کیا جا رہی ہے جو اسے ایک طرف خوشال گڑھ سے ملا دے گا اور دوسری
 طرف ٹنک پر بڑی لائن سے جوڑ دے گا اور اس طرح دریائے سندھ کے
 ساتھ ساتھ دریائے کابل سے سندھ تک ایک سڑک حاصل ہو جائے گی۔ اس
 کے بعد اسے ایک طرف تو بمبئی، بڑودہ اور متوسط ہند سے ملانا ہو گا اور دوسرے
 سرے پر براستہ ہزارہ وادی جہلم اور کشمیر سے، تاکہ آئندہ ابواب میں زیر بحث
 آنے والی پوری سرحد ازراچی تا کشمیر کے کسی بھی مقام پر بوقت ضرورت
 ہندوستانی وسائل کو چشم زدن میں جمع کیا جاسکے۔ بنوں کی تجوزہ لائن (جس کا
 سروے پہلے ہی ہو چکا ہے) سرحد کی اہم گریزن کو ریلوے سے مربوط
 کر دے گی اور دریائے کابل کے راستے کے پاس ڈھاکا میں جو سروے
 شروع ہونے والا ہے وہ اس موصلاتی نظام کے دوسرے بازو کو کوہ بلبل
 کی طرف پھیلا دے گا تاکہ قندھار کے قریب تک ہماری توسیع پیش قدمی
 کا ساتھ دے سکے۔

ہمارے پاس پنجاب سے قلب کشمیر، سرینگر تک ایک چوڑی سڑک
 ہے جسے بد انتظامی بھی محسوس نہیں کر سکتی اور ریڈیٹ، کرنل نسبت پر پورا
 دشمنی ہے کہ وہ اسے بہت جلد گلگت تک توسیع دے سکے گا۔ پچی اور
 پبل دار سڑکیں (جو ہر کوئی شبہ کے لئے کارآمد ہیں) خوشال گڑھ سے ملکن کر
 دی گئی ہیں از کوٹ تا بنوں، از ڈیرہ اسماعیل خان تا بنوں، از ڈیرہ غازی خان تا
 پشین اور امید ہے کہ کرنل منڈین کے عمود ذریعوں کے ساتھ عالیہ کامیاب

مذاکرات غالباً جلد ہی ایک ایسی شرک پر منتج ہوں گے جو گول اور خوب
سے گذرے گی۔

موقعہ شناسی اور ثابت قدمی کی بدولت بلوچستان میں ایسی حیثیت حاصل
ہو گئی ہے جو ایک طرف قبائل میں مقبول اور ان کے لئے نفع رسا ہے
تو دوسری طرف ہمارے لئے عریاقتی اور انتظامی لحاظ سے بے حد مفید
ہے۔ بلوچ علاقے کا ایک بڑا حصہ بلاکٹ و خون، بلارقابت اور بلاکینہ و
بغض باقاعدہ حکومت کے زیر سایہ آ گیا ہے اور سلطنت ہند کا اوٹ انگ
بن گیا ہے اور صرف چند سال پہلے تک بین القبائلی جنگ و جدل میں مسلسل
مشغول رہنے والے لوگ اب تاج برطانیہ کے بہترین وفاداروں میں شمار
ہونے لگے ہیں۔ اسی طرح خیبر کے بے باک و بے خوف ترین وحشی آفریدیوں
کو رام کر کے دنیا کے بہترین بے قاعدہ فوجی بنا دیا گیا ہے۔ انہوں نے حالیہ
کوہ سیاہ کی مہم میں اپنے کمانڈنٹ میجر اسلم خان کی سرکردگی میں جس جہادری
و جاں سپاری کا ثبوت دیا وہ بمصدق مشے نمونہ از خردارے اس بے پناہ
قوت جدال و قتال کی تمہید ہے جو ہنوز منتظر شہود ہے اور بوقت ضرورت
ہیں یہاں سے فراواں فراواں بل سکتی ہے۔

فرنیٹر فورس براہ راست سپہ سالار کے تحت کر دی گئی ہے اور یوں
وہ بے ضابطگی دور ہو گئی ہے جس کے مطابق ایک بریگیڈ کی کمان ایک
غیر فوجی گورنر کے ماتحت ہوتی تھی اور اس طرح ملک کی عسکری تنظیم سے
مستقام رہتی تھی۔ اس فوج کے حصہ کی حیثیت سے جو ایک طرف پشاور

کو اپنے دامنِ حفاظت میں لئے ہوئے ہے اور دوسری طرف کوئٹہ کو، میدانِ تمیز و تخصیص و وسیع تر، تجربات و مفاہات بسیط تر اور انتظام انصرام ہر لحاظ سے اکل تر ہونا چاہیے۔ اس پر متزاد یہ کہ (سخت جان و دیر میر) نظام کہنے، نظامِ اجتناب و گریز اب خوار و زبوں ہے۔ سرحد پار کرنے اور اس کے متعلق معلومات حاصل کرنے کے آمانی احکامات نرم کر دیئے گئے ہیں گو اب بھی انسروں کو اجازت لینا پڑتی ہے جو مخصوص حالات میں ہی دی جاتی ہے اور اگر مخالفانہ قبائلی ردِ عمل کا شائبہ بھی ہو تو نہیں دی جاتی تاہم یہ بھی سرحدی پالیسی کے ایک معقول نظریہ کی طرف مراجعت کا منظر ہے۔ اس میں تو کوئی اختلاف کی گنجائش ہی نہیں کہ سرحد پار علاقے اور وہاں کے لوگوں کے متعلق سب کچھ جاننا انتہائی سودمند ہے تاکہ اُن کے مزاج، خصائص، طرزِ عمل اور صلاحیتوں کو سمجھا جاسکے۔ خواہ ہم اپنا دفاعی خطہ جیوں پر ہرات کو بنائیں یا اس سے مختصر، محفوظ تر اور زیادہ قدرتی جگہ پر کابل اور قندھار کے درمیان جس کے دونوں بازوؤں پر ریلوے ہو، خواہ ہم اسے دروں کے بالمقابل رکھیں یا ان کے عقب میں اور سرحد کے آزاد خرام جنگ آزمائوں کا رخ دشمن کی طرف ہو یا ہماری طرف، اور خواہ ہم ڈلہوزی کے حرکت پذیر سرخ خط کی مشکوک کہانی کی طرح اس کا سہل طریقہ یہی سمجھیں کہ اسے ٹھٹھا کی (روسی) انداز میں ایک پینل سے دوبارہ کھینچ دیں جس کے دوسرے سرے پر رٹ بھی لگی ہوئی ہو، بہر کیف اس کا قطعاً کوئی جواز نہیں ہے کہ ہم ایسے معاملات میں بدھو ہی رہیں۔ ایسی صورت حال (جو ہمارے

افسروں کو ان علاقوں میں بھی قدم نہیں رکھنے دیتی جہاں سے اُن کے خیمے اُٹھ کر
 کی زمین میں ہیں) دنیا کی کوئی اور عظیم طاقت برداشت نہیں کر سکتی۔ اگر خوانین
 مقتدین ہمارے مخالف نہیں تو آزادانہ ربط و ضبط پر کیا اعتراض؟ اور اگر وہ
 مخالف ہیں تو جتنی جلدی اس مخالفت کا پتہ چل جائے اتنا ہی بہتر ہے اور ان
 کو خوش اسلوبی اور خیر اندیشی سکھانے کی ضرورت اتنی ہی واضح اور اشد
 ہو جاتی ہے۔

حالات نے بار بار ہمیں ہماری جزائی عدم واقفیت کا احساس دلایا
 ہے۔ ۸۷۸ء کی جنگ افغان میں ہماری فوجوں کو ٹھوگریں کھا کھا کر آگے بڑھنا پڑا
 اور سڑکیں، فرد گاہیں اور پانی خود تلاش کرنے پڑے اور یوں ہر منزل پر
 بلا ضرورت تاخیر اور صعوبت کا سامنا کرنا پڑا۔ علی مسجد پر ایک جانب سے
 حملہ اپنا آدھا زور محض اس لئے کھو بیٹھا کہ ہارے پاس ایک اچھا نقشہ نہ تھا
 سیدھا حملہ چند گھنٹوں میں اپنا کام کر جاتا بشرطیکہ ہمیں یہ پتہ ہوتا کہ پانسہ میسرہ
 کی طرف سے کیسے آسانی سے پٹا جاسکتا تھا۔ دادی گرم کی ہم میں پورا کوتل
 کی اجمدے بھی ہم واقف نہ تھے لہذا حملے میں تعویق سے کام لینا پڑا۔ کوہ سیاہ
 کی ہم کے ابتدائی اقدام سے ہی یہ ثابت ہو گیا کہ ہمارے نقشے تو دریائے سندھ
 کو اس جگہ سے میلوں دور دکھا رہے تھے اور ہم تباہی سے محض اس لئے
 بچ سکے کہ دشمن حقیر تھا۔ سرحد پار کی چھوٹی چھوٹی مہمات اکثر دہشتہ اس
 ناواقفیت سے متاثر ہوتی ہیں جس کی وجہ سے متعدد لغزشیں ہوئیں اور کئی
 جانیں بلا جواز ضائع ہوئیں حالانکہ ہمارے افسر سرحدی چوکی پر اپنے لمحات

فرمت میں معلومات کا ذخیرہ جمع کر سکتے تھے یا کشمیر میں تعطیلات گزارنے کی بجائے ایک دادی نامحرم میں شکار کے ساتھ ساتھ قراولی بھی کر سکتے تھے بشرطیکہ انہیں مزید سہولیات دی جاتیں !

اچھا ہو اگر اس نظام میں کچھ تبدیلیاں آئیں بلکہ بہتر ہوتا اگر پچھلے سال کی تبدیلی زیادہ بنیادی ہوتی ! موجودہ خاکے (یعنی اس کتاب) کی تحریک بھی ایک تجویز کی مرہون منت ہے کہ جتنی معلومات بھی دستیاب ہیں اگر انہیں ایک جامع اور قابل فہم شکل دے دی جائے تو بہت سے ہندوستانی قاری اسے بغیر استحسان دیکھیں گے اور اسی کے زیر اثر لاہور کے ایک اخبار میں اہم سرحدی قبائل کے متعلق چوبیس مضامین کا ایک سلسلہ منظر اشاعت پر آیا۔ ان میں سے اولین مضمون میں تبدیلی کی ضرورت کا احساس دلایا گیا اور یہ بھی واضح کیا گیا کہ ہمہ جہتی معلومات کا حصول خدا نخواستہ کسی جارحیت کا منظر نہ تھا۔ بلکہ ابواب کالت باب بھی وقتاً فوقتاً کسی نہ کسی شکل میں ہول اینڈ ٹریری گزٹ اور پائونیر میں بھی چھپا رہا ہے۔ گو ان میں مجوزہ پالیسی کی جزوی قبولیت شاید ان کی دوبارہ اشاعت کا قوی جواز نہ ہوتا ہم مصنف کے خیال میں ہندوستانی معاملات پر روز افزوں توجہ یقیناً اس کی متقاضی ہے کہ اہم ترین سرحدی لوگوں کے متعلق مواد چھاپا جائے تو وہ پبلک کے لئے باہمیت دیکھی ہو سکتا ہے خواہ وہ ادھر رہا ہی ہو !

اتنی طویل سرحد کے ساتھ ساتھ اور اس کے پار بے شمار قبائل اور طائفے، درے اور چوٹیاں، اور وادیاں اور ندیاں ہیں کہ ان کے جغرافیائی

خاصہ، نسیاتی کوائف، اعداد و شمار اور تاریخ کے لئے مقالات، رپورٹوں اور رسائل کے علاوہ آٹھ نو خصوصی گزٹیر درکار ہوں گے لہذا یہاں ان کا صرف عمومی سا تذکرہ ہی ممکن ہو سکے گا اور جہاں بعض قارئین کرام کے مطابق فرق صرف ناموں کا ہی ہے اور جہاں کے لوگ اتنے ہی شعوب و قبائل میں منقسم ہیں جتنی وہاں وادیاں اور گھاٹیاں ہیں وہاں ان میں نہایت لطیف باہمی امتیاز کرنا صبر آزما بھی ہوگا۔ لہذا خط امتیاز صرف وہیں کھینچا گیا ہے جہاں نمایاں اور بنی تفاوت تھا اور یہاں بھی کوشش یہی رہی ہے کہ مستور خصوصیات کی بجائے واضح خدوخال پر ہی توجہ مرکوز رہے۔ جو قاری زیادہ دلچسپی رکھتے ہوں یا زیادہ قطعی معلومات کے متلاشی ہوں انہیں وسیع تر میدان مطالعوں جانا جو آنا ہی بسیط اور اکثر و بیشتر آنا ہی خشک ہے جتنا میدانہائے ہندوستان لیکن جو قاری محدود اور تازہ بہ تازہ، نوین مواد کے شائق ہوں ان کے لئے درویش کا یہی برگ سبز شاید کافی حد تک تسکین بخش ہو۔

لے میں نے مندرجہ ذیل کتب سے استفادہ کیا ہے اور اکثر اقتباس کیے ہیں:
 افغانستان، بلوچستان اور شمال مغربی سرحد کے سرکاری گزٹیر بشرطیکہ مواد 'صیغہ راز'
 کانہ ہو + ڈیرہ غازی، ڈیرہ اسماعیل، بنوں، کوہاٹ، پشاور اور ہزارہ کی بندوبست
 رپورٹیں + پلیٹ اور مین کی شمال مغربی سرحدی قبائل کے خلاف مہمات +
 نعمت اللہ کی تاریخ افغانہ + پریسٹل کی 'حیات افغانی' + پلاؤ ڈون کی 'کلید
 افغانی' + بلفنسن کی 'کابل' + بلیو کی 'یوسفزئی اور افغانستان کی نسلیں' +
 (باقی اگلے صفحہ پر)

یہ پہاڑ اور ان کے کوہستانی باشندے مدد رنگ دیکھنے والے کی نگاہ کا کرشمہ ہیں۔ یہ دوسری بات ہے کہ مرکز دلچسپی دیکھنے والے کی نگاہ کا کرشمہ ہے۔ ہندوستان میں برطانوی حکومت کی جدید تخلیقات کا مدح سرا، کانگریس کا شورش پسند یا ملا علی گارز دہلی، ہر ایک کا اپنا اپنا نکتہ نگاہ ہو سکتا ہے۔ بہر حال اس پیش رفتہ جماعت کی صفِ اول میں کوئی ٹیچان یا بلوچ نہیں ملتا۔ ان کے ہاں تو غالباً ایک بھی ایسا گریجویٹ یا شملہ بیان مقرر نہیں جو ہمہ جہتی تعلیم کا مطالبہ کرتا ہو۔ البتہ وہ اخلاق و اطوارِ فاضلہ کے ضرور خواہاں ہیں۔ نمائندہ کونسلوں کے موضوع پر ان کے نظریات غالباً قبائلی جبرگوں تک ہی محدود ہیں۔ سکاٹ کے ایک مشہور سرحدی کی طرح اگرچہ ”وہ ڈھول پیٹنے میں تو خوب ہیں“ تاہم انہیں ’نفیس‘ کا لقب نہیں چلتا۔ اس کے باوجود ان میں کچھ ایسی جلی پکاشنی ہے جو بعض دیگر ہندوستانیوں کی نسبت (ان کی غوغا آرائی کے باوجود) انگریزوں کا دل زیادہ جیت لیتی ہے۔ سطحی غور و فکر میں بھی ان کے متعلق یہ احساس ضرور رہتا ہے کہ وہ بھی بالآخر انسان ہیں۔

ممکن ہے یہ کہا جائے کہ ہم نے ان کے رومانوی پہلو کو مآخت و تاراج، قتل و غارت اور مرگہائے ناگہانی کو اپنے ریشمیں جذبات کی

(بقیہ حاشیہ)

راولپنڈی گلشن روہ اور غنچات، ہموگزی بلوچستان، ہمدرام کی بلوچ نامہ +
برٹن کی سندھ اور بدلف کی ہند کش کے قبائلی وغیرہ وغیرہ۔

وجہ سے کچھ زیادہ ہی بڑھا چڑھا کر پیش کیا ہے اور بقول الغسن ان کی مار مارا
 کے ایسے راگ الاپے ہیں جو کسی چرواہے کی بانسی سے ہم آہنگ ہیں لیکن
 یہ لوگ محض شہنشاہ جگجو جو ان ہی نہیں بلکہ دونوں پلاٹنگ و شہہ دلپذیر اور اعلیٰ و
 ارفع صفات کے بھی مالک ہیں اور یہ مفروضہ کہ ہر بلوچ چور ہوتا ہے اور ہر
 پٹھان قاتل (ہمارے اصطلاحی معنوں میں) سراسر بے عمل اور بے جواز
 ہے۔ دونوں صدیوں کے اقتدار کے باوجود اپنی آزادی برقرار رکھی ہے
 اور دونوں میں برطانوی کا جذبہ گونجتا ہے کہ

’آزادی کا ایک لمحہ ہے بہتر۔ غلامی کی حیات جاوداں ہے‘
 ان کی اپنی ہی مشہور و مقبول کہاوت ہے کہ اتفاق ہو یا نہ ہو لیکن آزادی
 عین زندگی ہے۔ دونوں دیسی ہی جنگجو یا نہ جلت و جرات ہے جو برطانوی
 کو ہندوستان لے آئی اور لہب اس کے استحکام کا باعث ہے اور جس نے
 کسی وقت پٹھان قسمت آزمایا اس کے دربار کو پنجاب سے اٹھا کر
 دکن میں متمکن کر دیا اور اگر بزدل پس چلے جائیں تو اغلب ہے کہ وہ اسی کی
 بناء پر دوبارہ منہ انداز پر براجمان ہو جائے : ہماری رجمنٹوں میں بلوچ سردار
 یا پٹھان سپاہیوں کا اجتماع ایک ایسا منظر ہوتا ہے کہ تعریف و تحسین کے
 بغیر نہیں رہا جاسکتا۔ ایک حالیہ کیمپ میں ایک بھٹیٹ برطانوی افسر نے
 کہا۔ ”بھذا اگر مجھے ایک برطانوی رجمنٹ کی کمان نہ ملتی تو میں کسی پنجاب رجمنٹ
 کی قیادت کا آرزو مند ہوتا۔“ رجمنٹ میں پٹھانوں سے زیادہ سکھ تھے
 لیکن جذبہ تحسین دونوں پر صادق آتا ہے اور یہی ایک سپاہی کی تذوق و

تشریح کے لئے کافی ہے۔

شاید یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ ان آزاد قبائل کو براہ راست ہماری حکومت کے تحت لانے کا خیال غیر منطقی ہے اور ان کی آزادی سلب کرنے کا تاثر دیتا ہے۔ یہ صرف محدود ترین معنوں میں ہی صحیح ہو سکتا ہے۔ بلوچ، خٹک یا یوسفزئی نے اپنی کوئی مردانہ خصلت نہیں کھوئی کیونکہ اس نے لاقانونیت کا تبادلہ مذہب حکومت سے کر لیا۔ وہ آج بھی پہلے کی طرح آزاد ہے، زیادہ خوشحال ہے اور مطمئن ہے بلکہ برطانوی شہری بننے پر فخر محسوس کرتا ہے مان لیا کہ وہ اپنا چھرا یا بندوق اپنے ہمسایوں کے خلاف استعمال کرنے کے حق سے محروم ہو گیا ہے لیکن اب بھی اُسے ایک دشمن کے خلاف استعمال کرنے کے مواقع حاصل ہیں۔ مزید برآں یہ تو صورت حال کا تقاضا ہے۔ زُود یا بدیر (اور زُود بہر حال بدیر سے بدرجہا بہتر ہے) سرحد کی یہ پٹی لازماً برطانیہ کے زیر اثر آئے گی۔ یہ نظریہ کہ ہم صرف سندھ کے بائیں کنارے پر ہاتھ پڑھاتے دھڑے بیٹھے رہیں اور دوسری طرف منظم ہونے والے کسی حملہ آور دشمن کا انتظار کریں ہمیشہ ہمیشہ کے لئے توک کر دیا گیا ہے خواہ اس کا نتیجہ کچھ بھی ہو۔ اس کی جگہ ایک دوسرے نظریے نے لے لی ہے کہ دشمن کا سامنا قلعہ کے دروازے کے باہر کیا جائے نہ کہ اسے اندر آنے دیا جائے اور پھر دُوبدُ مقابلہ کیا جائے۔ اس میں کوئی درمیانی راستہ نہیں۔ اسے وسط راہ میں ملنے کا کوئی سوال نہیں اور نہ ہی ایسی جگہ لڑنے کا سوال ہے جہاں دریا عین ہماری پشت پر ہو سوائے اس کے کہ اشد ترین ضرورت ہمیں مجبور کر دے۔

سرحدی درے شمال میں ہندوستان کے دروازے ہیں اور ان پر مناسب
 قابو رکھنے کے لئے ہمیں دو طرف آمد و رفت میں آزاد ہونا ہوگا اور جب
 یہاں تک تسلیم کر لیا جائے (جو میرے استدلال کا منطقی تسلسل ہے)
 تو دروں کے باسی قبائل کو ہمارے بچہ استعمادی یا وفادار رعایا ہونا ہوگا اور آخری
 امکان محفوظ تر ہے۔

یہ خیال کہ اس مشکل پر ادھر ادھر قلعے بنا کر اور ان میں اپنے دستے
 رکھ کر قابو پایا جاسکتا ہے سراسر خام اور ناممکن العمل ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ
 اس خیال کے پیشکاروں نے ایک نقشہ کو بھی بغور دیکھنے کی زحمت گوارا نہیں
 کی اور اپنی قوت تصور کو ان پہاڑیوں اور وادیوں کا مہیب جال سمجھنے کی
 تکلیف نہیں دی جن کا دفاع مقصود ہے اور نہ ہی اس پہلو پر غور کیا ہے کہ
 ہم اپنی محدود فوج سے اتنے دستے کس طرح مستقلاً علیحدہ کر سکتے ہیں اگر
 قلعے اور دستے مطلوب ہیں تو ان کی جگہ دروں کے سامنے ہے نہ کہ ان کے
 عقب میں بالکل ایسے ہی جیسے برج کی جگہ فصیل کے سامنے ہے نہ کہ اس
 کے عقب میں۔ اور ان قدرتی فصیلوں اور قلعہ بندیوں میں سرحدی قبائل کو لازماً
 ان دستوں میں شریک ہونا چاہیئے اور عین ممکن ہے کہ وہ مستقبل میں
 ان کا اہم ترین سبب ثابت ہوں!

پہلا باب

صوبہ سندھ اور زیریں دریائے سندھ

یہ شمال مغربی سرحد کراچی سے کشمیر تک اور بحیرہ عرب سے نانگا پربت کے
 گلشیر ڈون تک ۱۰۰۰ میل لمبی ہے اور اس کے پہلے ۳۰۰ میل صوبہ سندھ
 کی سرحد ہیں۔ یہ ۳۰۰ میل کی لمبائی اگرچہ طبعی حالات کے لحاظ سے پنجاب کے
 ڈیرہ جات ڈوڈرن سے کچھ زیادہ مختلف نہیں (فرق اگر ہے تو اس کے
 صرف کبھی کبھار بدتر ہونے میں ہے) لیکن یہاں کے سرحدی قبائل ان سے
 ہماری راہ و رسم، ان کے علاقے سے ہماری واقفیت اور اس پر اثر انداز
 ہونے والے عربیاتی حالات ایک بالکل جداگانہ قسم سے تعلق رکھتے ہیں اندازاً
 کہا جاسکتا ہے کہ اس لمبائی اور ضلع ڈیرہ غازی خان کی قریباً ۱۰۰ میل لمبائی
 میں ہمارے ہمارے مختلف البیلہ بلوچ ہیں اور ان سے اوپر سب افغان یا ان
 کے متعلقین ہیں۔ ان دونوں کے باہمی نسلی اختلاف کے علاوہ ان کی مذہبی اور سیاسی
 تنظیم بھی جدا جدا ہے، اور ہمارے ان سے ردابط بھی دو مختلف طریقہ ہائے
 کار پر مبنی ہیں۔ بلوچ میں ہیں ایسا انسان ملے جس میں مسلم سرداروں کے تحت
 اشرافیہ و استبدادی طرز حکومت کا رجحان بہت قوی ہے جبکہ افغان حتی طور
 پر جمہوریت پسند ہے اور وہ صرف چھوٹے چھوٹے طاقتوں کے چھوٹے

چھوٹے مقدین کو بھی تسلیم کرتا ہے۔

ایران اور قلات (بلوچ دارالحکومت، میدانِ سندھ سے پچاس میل سے بھی کم) نے سندھ ہمارا غیر محفوظ ترین مقام ہے کیونکہ ایک حملہ آور فوج اس راستے سے ہمالیہ ہندوستان پہنچ سکتی ہے لیکن افغانستان یا ہندو کش کے راستے اس کا آنا کافی مشکل ہے لیکن اس کے برعکس یہاں ہماری فوجی حیثیت بھی بے حد سازگار ہے۔ کراچی کے صدر کیمپ سے (جو اس وقت تک حملے سے محفوظ ہے جب تک انگلستان ملکہ بھر ہے) یہیں نہ صرف دریائے سندھ کی عظیم شاہراہ میسر ہے بلکہ ریلوں کا جال بھی بچھا ہوا ہے، جو ہندوستان کے کونوں کونوں سے دروں کے ماورا پہنچتی ہیں اور یہیں سلسلہ خواجہ عمران پر نام قابلِ تسخیر حیثیت بخش دیتی ہیں اور قندھار کو بھی ہمارے حملے کی عین زد میں لے آتی ہیں۔ خان قلات کے ساتھ ہمارے دوستانہ انتظامات اور کوئٹہ پر قبضہ نے (جو شمال اور مغرب میں قندھار سے پنجاب آنے والے تمام میدانِ راستوں اور جنوب میں سندھ کو آنے والے تمام دروں پر حاوی و قادر ہے) اس سمت سے جارحانہ حملہ کو قریب قریب ناممکن بنا دیا ہے۔ مزید برآں سطحِ مرتفعِ پشین کافی وسیع ہے اور وہاں ہماری چھادنیوں کو کسی دقت بھی تو سبب دی جاسکتی ہے۔ اب دہوا اہل یورپ کے لئے موزوں ہے اور ہندوستان سے ریلوے کے ذریعے مربوط ہونے کی وجہ سے یہ بہت جلد ہندوستانی فوج میں بھی مقبول ہو جائے گا۔ شاید خان قلات بھی ہمارے دہاں نفوذ کا زیادہ مشتاق نہ تھا جیسے امیرانِ بخارا و خیوہ روسیوں کو خوش آید

کہنے کے اتنے مشتاق نہ تھے لیکن اب وہ سرتاپا ہم سے منسلک ہو گیا ہے اور بلاشبک و شبہ بلوچ ریاست کے مسئلہ سربراہ کی حیثیت میں وہ ہماری پشت پناہی سے زیادہ مستحکم ہو گیا ہے۔ مسلسل جنگ و جدل اور مکمل نزاع کے بدلے امن و امان کا دور دورہ ہو گیا ہے۔ بالائی سندھ فریڈرک چنڈ غیر اہم مری جھٹی چھاپوں کے سوا لوگوں نے ہماری حکومت کو تسلیم کر لیا ہے اور جوں جوں ان کی خوشحالی بڑھے گی (کیونکہ ہماری آمد سے انہیں ٹھوس نقد فائدے ہوئے ہیں) دوں دوں وہ ہماری آمد کو نعمت غیر مترقبہ سمجھیں گے۔ کراچی سے کوئٹہ صرف ۶۰۰ میل اور براستہ بولان ۵۵۰ میل ہے اور خوجک کی سڑک بہت جلد مکمل ہو جائے گی۔ سلسلہ کی دوسری طرف سے قندھار تک ریلوے لائن لے جانے کا سامان تیار ہے اور اس قریباً ستر میل ٹکڑے کی تعمیر کے لئے اب صرف کراچی سے قندھار یا پلہند پر کسی موزوں جگہ تک گھنٹوں کے حساب سے شمار فاصلہ باقی ہے اور یہ گھنٹے بھی اتنے ہی کم کئے جا سکتے ہیں جتنے بمبئی سے دہلی تک کئے گئے ہیں۔

پورے بلوچستان کی چٹان مین کر لی گئی ہے اور کسی حد تک ایرانی سرحد تک بھی سروے کر لیا گیا ہے۔ قبائل اور غیر معروف راستوں کے متعلق سربراہٹ سنڈمین نے اپنے جنوبی بلوچستان کے مشن کے دوران کافی معلومات اخذ کر لی ہیں۔ سر آئیور سینٹ جان کے ایرانی سروے کو ہندوستانی سروے سے مربوط کر دیا گیا ہے گو ابھی نقشوں کے سلسلہ میں مزید کام درکار ہے۔ ہمارے سرویز اس سے آگے بڑھ چکے ہیں۔ مری گجلی کی دھیانہ پہاڑیاں بلکہ موجودہ

نقشوں کا پورا سیوستان بندریج باقاعدہ سرفے کے تحت لایا جا رہا ہے۔ ضلع ہرنائی، تھل چوٹیالی اور ڈٹاکری ہر جہت سے زیرِ معائنہ لائے جا چکے ہیں اور سیوستان کا راہ نامہ بہت جلد آنا ہی مکمل ہو جائے گا جتنا ہندوستان کے کسی اور حصہ کا۔

اُن سنگلاخ پہاڑیوں کو عبور کرنے سے پہلے جو سنگلاخ تربلوچ کو دریائے سندھ کے ڈیلٹا اور زیریں وادی سے جدا کرتی ہیں یہ مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ہم ذرا ٹھہریں اور اپنی ہندوستانی سرحد کے اس مختصرے لیکن مغربی ترین اور گرم ترین حصہ کا عمومی جائزہ لیں۔ یہ ایک گرم تر کام ہے جو بہت سی طبی و سیاسی مشابہتوں کا منظر ہے، ایک ایسا ملک جسے ایک دوسرے اور عظیم تر نیل نے تشکیل دیا ہے۔ اس کا جو حصہ ڈیلٹا نہیں ہے وہ کسی نہ کسی وقت دریائے سندھ کی گذرگاہ یا کنارہ یا جزیرہ رہا ہے جس کے سیلابی پانی تاریخ و روایات کے مطابق اس کے طول و عرض میں پھرتے اور پھیلتے رہے ہیں، آگے اور پیچھے، کچھ سے کراچی تک؛ اس کا نام ہی سنگرت کا لفظ ہے بمعنی پانی۔ گاد، ریت اور خشک چٹانوں کے وسیع و بسیط قطعے جن میں کہیں کہیں پرانی کھاڑیوں، آبی گذرگاہوں اور نہروں کے جال کی وجہ سے جنتِ نما کاشتہ رقبے ہیں۔ اس کے دیہات و قصبات جن کے مکانات زیادہ تر سگھائی ہوئی اینٹوں سے بنے ہیں یا گھاس پھوس کی جھونپڑیاں ہیں۔ اس کے پہاڑ پٹیل اور نسبتاً پست گھاٹیوں پر مشتمل ہیں جنہیں مقامی طور پر کیرتھر کہتے ہیں (۱۰۰۰ فٹ تک بلند) ہالا اور پب! اسے مغرب میں بلوچستان سے جدا کرتے ہیں۔

باقی حصوں میں ۵۰ فٹ اونچی پہاڑی ان کے ہمہ گیر مسطح پن کو کہیں کہیں توڑتی ہے اور اس کے پورے طول میں زبردست دریائے سندھ بہہ رہا ہے اور اس تصویر کا شخ ترین نقش ہے۔ پنجاب کے پانچوں دریاؤں کو اپنی آغوش میں لئے ہوئے کوہ سلیمان، کوہ سفید اور ہمالیہ کی طویل شاخوں سے برآمد ہونیوالی تمام ندیوں کو جذب کئے ہوئے، ایک گد لے دھارے کی صورت میں؛ یہ دریا بیک وقت اس ملک کا عظیم سیراب کنندہ اور اس کے تجارتی سامان کی شاہراہ ہے اور مدتوں اس کے باشندوں کے لئے واحد ذریعہ آمد و رفت رہا ہے؛

یہ آندھیوں اور جھکڑوں کی سرزمین ہے، انتہائی گرمی اور سردی کا ملک گرمی جس میں مسلسل کئی ہفتوں تک درجہ حرارت ۱۰۰ سے نیچے نہیں ہوتا اور سردی جس میں یہ اکثر نقطہ انجماد سے نیچے گر جاتا ہے؛ اس میں کم سے کم بارش اور زیادہ سے زیادہ حدت ہوتی ہے۔ شان و شکوہ کم، حسنِ فطرت کا تنوع محدود، جہاں عظیم بحر شیریں آب بھی ایک پاٹ بے کیف دریا ہے؛ ساحل کے پست، مسطح اور اکثر مغیر صحت دلدلی کناروں سے لے کر شکارپور کے دزیریں (گرد آلود) میدانوں تک (جو خراسان کا دروازہ ہیں) بن، جھڈ اور باغات بہت خال خال ہیں اور جنگلات کا تو سرے سے وجود ہی نہیں۔ کچھ کھاڑیاں ہیں جو گاہے ماہے چھوٹی چھوٹی جھیلوں کا روپ دھارتی ہیں لیکن یہ دیر آید اور زرد میر چنابل پرلیوں اور بنات البحر کے بسیرے ہونے کی بجائے پریت ندی کے پانی معلوم ہوتے ہیں اور تھوڑی بہت منظر خیزی اور تصویر کشی فرنی

زیادہ تر تغیر پذیر روشنی کے شوخ حواسی اور اس کے مصورانہ تاثرات پر منحصر ہے
 شور میدانوں پر اونٹوں، دلدلوں میں بھینسوں اور ہر جگہ سانپوں کے سوا اس میں
 حیوانات بہت کم نظر آتے ہیں گو یہ قدرتی طور پر پرندوں اور مچھلیوں سے مالا مال
 ہے اور اگرچہ یہ ہندوستان پر ہر حملہ آور (یونانی، عرب، منحل، ایرانی، افغان اور
 بلوچ) سے رابطے کی وجہ سے ایک کلاسیکی سرزمین ہے تاہم انہوں نے اپنے
 پیچھے کوئی یادگاری یاد ستادیزات نہیں چھوڑیں۔ شاید سندھ جیسے علاقے
 میں ایسے ورثے کے زندہ رہنے کا سامان ناممکن نہ تھا؛

لیکن آباد کار قبائل کی صورت میں بہت سے زندہ ستادیزات موجود
 ہیں۔ عرب، افغان، بلوچ اور افریقی بھی جو اکٹھے ہو کر آبادی کا ایک اچھا خاصا
 تناسب ہیں۔ خالص سندھی (قدیم مخلوط النسل ہندو) خلفائے کے تحت مشرق
 بہ اسلام ہوا لیکن مشرقی اقوام میں اس کی کوئی خاص اہمیت نہیں۔ اگر اس کے
 تحقیر کنندگان اس کی تنقیص میں غلو سے کام لیتے ہیں تو اس کے مداح بھی
 اس کی غویوں کو قدیم منفی رنگ میں پیش کرتے ہیں۔ بے ضرر، مہربان (رگو
 صاف سُترا نہیں) لائق، ایماندار، حملوں کے ایک غیر ختم سلسلہ نے
 اس کا کیا حشر کیا، سرحدی قبائل نے اُسے کس طرح نشانہ تاخت و تاراج بنایا
 اور ہندو ساہوکاروں اور دلاؤں نے اُسے کس حد تک گوتا بیچتے رہے کہ
 اُسے اپنی شیرینی مزاج اور روشنی طبع کے اظہار کا کوئی موقع نہ مل سکا! اس
 علاقے اور اس کے باشندوں کی مرفہ احوالی انگریزی قبضے سے شروع ہوئی۔
 انگریزی حکومت آب و ہوا اور طبعی خصائص کو تو نہ بدل سکی لیکن اس کے

سوا اُس نے سندھ کے لئے سب کچھ کیا۔ دریائے سندھ اور اُس کے
 معاونین سے نہر بن نکال کر ایک ایسا نظام آب پاشی وجود میں لایا گیا کہ یہ دیا
 سندھ کے لئے معر کا نیل بن گیا۔ دفانی جہازوں کا ایک بیڑہ اور بعد میں قلعہ
 سندھ میں پھیل ہوئی ریلوے (جو سکھر ریل کی تعمیر کے بعد ہندوستان کے
 ریلوے نظام سے بلا رکاوٹ اور بلا تعطل رابطہ کا ضامن ہے) نے اُسے پنجاب
 اور شمال مغربی سرحد کی بیشتر تجارت کی شاہراہ بنا دیا ہے۔ ماہی گیروں کا ایک
 پنڈورہ (جسے تالپور امیروں نے نصف صدی پیشتر میکان سے چھینا) اب
 سلطنت ہند کی صدفِ اول کی سمندری بندرگاہوں میں شمار ہوتا ہے اور اُس
 کی وسیع سہولیات، اعلیٰ ترین ٹنگر گاہ اور اُس کے ترقی پذیر اداروں کی بدولت
 یہ کہنا مشکل ہے کہ مستقبل کراچی کے لئے کتنے لامحدود امکانات پیش
 کرتا ہے !

دوسرا باب

بلوچستان اور بلوچ

بلوچستان عام اصطلاح میں اس تمام علاقے کو گھیرے ہوئے ہے جو بحیرہ عرب، افغانستان، سندھ اور ایران کے درمیان ہے۔ ایرانی سرحد مستقلاً متنازعہ فیہ مسئلہ تھی لیکن ۱۸۴۰ء میں سر ایف گوڈ سمڈ کی سرکردگی میں ایک مشترکہ کمیشن نے اس کا فیصلہ کر دیا۔ شمال کی طرف بلوچ صحرا ہے جو قندھار کے سابقہ اضلاع سے پیوستہ ہے لیکن یہ سرحد بھی شمال مشرقی سرحد کی طرح بالکل غیر واضح ہے۔ شاید یہ کہنا زیادہ صحیح ہو گا کہ یہاں اس کی حد بندی مستحاج علاقے یا برطانوی بلوچستان کرتے ہیں جن کی شمالی سرحد فی الوقت حکومت ہند کے دفتر خارجہ کے زیر غور ہے۔ ان حدود میں سرادان کا پہاڑی صوبہ شامل ہے جس کا دار الحکومت قلات ہے۔ سلسلہ ہالا کے مغرب میں جھلادان کا یکساں طور پر پہاڑی صوبہ ہے جس کا سرور بلوچستان کی سرور شاہی میں دوسرے نمبر پر ہے۔ کوہ ہالا اور سندھ کے درمیان مشہور گرم علاقہ کچی گزدا ہے جو بادِ سموم کا خطہ ہے۔ یہ مسطح ترین اور گرم ترین صوبہ ہے لیکن چونکہ سندھ کی دو شوارع عام کی گزر گاہ ہے لہذا تجارتی لحاظ سے بہت ہی اہم ہے۔ جنوب کی طرف سلسلہ ہالا

کی آخری شاخوں اور سمندر کے درمیان لس کی چھوٹی سی مثلث ہے جس کا دارالحکومت بیلآ ہے اور جو اپنے موروثی حکمران، جام کے تحت ہے۔ سب سے آخر میں، غیر معلوم، ویران ترین لیکن وسیع ترین علاقہ مکران ہے (قدیم حیدر و شیا) جو لس سے سرحد ایران تک محیط ہے۔ اس کا مغربی حصہ کوہستان ہے اور بلوچستان کے سمندری ساحل کا بیشتر حصہ بھی اسی کے جنوب میں ہے۔

قریباً اس سارے علاقے کی نمایاں ترین خصوصیات سنگلاخ پہاڑوں اور تنگ وادیوں کے سلسلے میں جو زیادہ تر ٹیل یا غیر مزرعہ ہیں کیونکہ پانی کی شدت قلت ہے۔ دریا قریباً ناپید ہے اور جو ندیاں ہیں وہ بھی نالوں کی ہم نمز ہیں۔ یہ نالے بھی طویل وقفوں کے بعد پُر آب ہوتے ہیں اور ان کا پانی بھی اکثر بیشتر منبع سے تھوڑے ہی فاصلے پر زمین میں جذب ہو جاتا ہے۔ شمال میں اصلاخ نوشکی، چاغی یا سیستان کے بیشتر حصے صحرائے مطلق ہیں۔ میدانوں کے نام ہی اس گھنیر خلا کے مظہر ہیں جیسے دشت بے دولت، دشت بیدار (یعنی بلاد و دیوار)، دشت گوران (یعنی گورخر) اور رگستان۔ کہاوت ہے کہ یہاں مسافر کے لئے مفید ترین علم آب گاہوں کا جاننا ہے جسے بلوچ شیریں، خوب، خوردنی اور تلخ میں تقسیم کرتے ہیں۔

واقعاً برائے نام، یہ تمام صوبے براہوئی خان ملات کے زیرِ نگیں ہیں اور سردار اسی کو اپنا حاکم اعلیٰ تسلیم کرتے ہیں۔ یہ حاکمیت حقیقی سے زیادہ فرضی ہے اور اس میں شک ہے کہ آیا یہ کبھی کارگر رہی ہے۔ شاید ہی کبھی

خود سر بلوچ سردار خان کے اطا عطا گزار رہے ہوں سوائے اس وقت کے جب
 برطانوی حکومت نے نہ صرف خان کو تسلیم کیا بلکہ اسے ٹھوس مادی مدد دی۔
 دستِ اعانت اٹھایا گیا تو وہ مہیب نراج عود کر آیا اور اب بھی اگر برطانوی
 تسلط ختم کر دیا جائے تو وہی لاقانونیت لوٹ آئے گی۔ خاندان کی پچھلی
 ایک صدی کی تاریخ زیادہ تر وسیع پہلے پر کامیاب ڈاکوؤں کی کہانی ہے
 اور لاقانونی، قتل و غارت اور کشت و خون کا ایک غیر ختم سلسلہ ہے۔ کیونکہ
 ایک عام بلوچ بنی چوری کو انتہائی شرمناک سمجھنے کے باوجود کسی علاقے کی
 لوٹ کھسوٹ کو شریفانہ اور مستحسن ترین کارنامہ سمجھتا ہے۔ سرداران اور جہلادان
 کے موروثی سرداروں کے اپنے موروثی علمبردار ہیں جو ان کے سرخ اور زرد
 بریکوں (اعلام) کو اٹھاتے ہیں اور ہمیشہ خان کے دائیں اور بائیں طرف بیٹھتے
 ہیں اور قلبِ لشکر کے بھی دائیں اور بائیں چلتے ہیں۔ قومی جھنڈا بھی ترنگا ہے
 یعنی سُرخ، زرد اور (شاہی) سبز۔ کوئی اہم قدم ان کی مرضی کے بغیر
 نہیں اٹھایا جاسکتا اور نہ ہی ان کے بڑے بڑے صوبوں پر کوئی ٹیکس عائد
 کیا جاسکتا ہے البتہ وزیر کو ایسا کرنے کا اختیار ہے جو تو اجیک سے لیا
 جاتا ہے۔ یہ یاد رہے کہ تو اجیک ہی زیادہ تر محصول دیتے ہیں اور ان کے
 بھی قریباً یکساں طور پر موروثی مالی اختیارات ہیں۔ خانی کا مالی اتنا ہی ہوتا تھا
 جتنا خان سرکاری مالیہ لینے کا اہل ہوتا تھا۔ فوجی خدمت جاگیری میقات پر
 منحصر تھی لیکن قدیم نارمن یا قدیم راجپوت طریقہ سے بھی مختلف تھی کیونکہ
 لشکر کی لام پر جاتے تھے تو حکومت ان کی کفیل تھی۔ یہ مسئلہ اصول تھا لیکن

فوجیوں کی تعداد خان کی مقبولیت یا مقصد جنگ پر منحصر تھی۔ کئی سردار جیسے جام بس بلیہ اس سے مبرا تھے اور صرف سربراہ اتحادیہ کو بوقت ضرورت جاگیرداری مدد دیا کرتے تھے۔

براہوی اور بلوچ شجرات نسب (جو زیادہ تر عالیہ ہیں) ایک تانبی دُھند میں طفوف ہیں لیکن براہوی خان نصیر اس دُھند لکے میں نمایاں تیریں ہے۔ اس نے سرداروں کی زبردست اتحادیہ کو متحد کر لیا۔ اس پر قدرے سیادت قائم کر لی اور کسی حد تک ایک اچھی حکومت کی بنا ڈالی۔ لیکن پہلے پہل وہ ایرانی فاتح، نادر شاہ کا نامزد کردہ تھا اور پھر وائی کابل احمد شاہ کا جاگیردار تھا اور ۵۸ء میں اس کا اعلان آزادی بھی اُسے اس شکیبازے پوری طرح نہ چھڑا سکا۔ اس کا چالیس سالہ دور حکومت (۵۵ء تا ۹۵ء) بقول ایک ممتاز مورخ بلوچستان کا سنہری زمانہ تھا لیکن اس وقت بھی حکمران سردار شاہی اور رعایا کے مختلف اور مخصوص حقوق کی وضاحت یا نشاندہی مشکل تھی۔ ہر کہہ دہ اُسے ایک سپاہی، بہتر اور حکمران کی حیثیت سے ممتاز ترین بلوچ گردانتا ہے جس نے اپنی زوردار حکومت میں صفات نادرہ پیدا کر دی تھیں۔ اس نے بغاوت دہائی، تجارت کی حوصلہ افزائی کی، فاتحانہ جنگیں لڑیں اور وسیع باغات لگوائے۔ اُس کا عدل و انصاف آج بھی زبان زد خاص و عام ہے اور اس نے نہایت دانشمندی سے سرداروں کے دائرہ

اے مصنف نے نصر لکھا ہے، دو تین دفعہ جو غلط ہے۔ صحیح نصیر ہے (مترجم)

کار و اختیار میں کم سے کم مداخلت کی لیکن جب وہ جہ و جلال کا تاج پہنے ہوئے عالم ضعیفی میں فوت ہوا تو سلطنت جلد ہی لاقانونی کی دلدل میں پھنس گئی۔ صوبوں اور ضلعوں کے حاکم اطاعت سے منحرف ہو گئے، ملک میں فتنہ و فساد کی آگ بھڑک اٹھی اور خان قلات کا دبدبہ وطن نے اتنی تیزی سے زائل ہو گیا جتنی تیزی سے نصیر رائے قائم نہ کر سکا تھا۔ جب انگریز ۱۸۳۹ء میں بلوچان کے راستے افغانستان گئے تو خان صرف نام کا خطرناک تھا اور اصل میں نسبتاً غیر اہم تھا۔ بتایا جاتا ہے کہ جنرل دلشائر نے صرف ایک ہزار آدمیوں کی جمعیت کے ساتھ قلات پر چند منٹ میں قبضہ کر لیا۔ جب ۱۸۴۱ء کے آؤٹ ریم معاہدہ کے تحت نصیر دوم کو تسلیم کیا گیا تو وہ اپنے آپ کو کابل کا باجگزار کہتا تھا۔ ۱۸۴۳ء میں سر چارلس فیپر کی فتح سندھ سے لے کر ۱۸۵۴ء میں میجر جیک کے قلات سے نظر ثانی شدہ معاہدہ تک خان ایک دسیہ کار و زیر کے ہاتھوں میں کٹھ پتلی بنا ہوا تھا اور قابل اپنی مرضی سے چار دانگ عالم میں لٹس پچاتے پھر رہے تھے۔ سرحد پر اکثر حملے ہوتے رہتے تھے اور جان و مال ہر جگہ غیر محفوظ تھے۔ جیک کے معاہدہ اور اس کے زبردست ضبط سے حیرت انگیز خوشحالی کا ایک مختصر دور آیا لیکن جلد ہی معاہدہ کی غلات و زرعی ہونٹ اور بد امنی دوبارہ شروع ہو گئی۔ کہا جاتا ہے کہ نصیر دوم کو زہر دیا گیا اور موجودہ خان، میر خدا داد (جو ہنوز ایک لڑکا تھا) کو منہ نشین کیا گیا لیکن ایک غاصب نے اسے نکال باہر کیا گو وہ خود بھی نڈر شمشیر ہوا۔ اس کا جام اور وڈھ (جھلا دان) کا سردار مستقلاً باغی تھے اور اہل کچ (مکران) نے اطاعت کا

جوا امار پھینکا تھا۔ مری اور گجٹی آئے دن جدال و قتال کرتے تھے۔ غرضیکہ لاقانونیت یہاں تک بڑھی کہ برطانوی حکومت کو پھر مداخلت کو ناپڑی جس کی استدعا خان نے بھی کی اور اس کی رعایا نے بھی تاکر قبائل اپنے آپ کو اور ملک کو پش پش کرنے سے باز رکھے جاسکیں !

۱۸۶۶ء میں کچھ اضافوں کے ساتھ ۸۵۴ء کے معاہدہ کی تجدید کی گئی جس کی رو سے خان کو برطانوی حکومت سے ٹھوس امداد ملنے لگی۔ اس میں ایک لاکھ روپیہ سالانہ نقد امداد بھی شامل تھی۔ وہ کسی اور غیر ملکی طاقت سے رابطہ نہ رکھ سکتا تھا اور حکومت ہند اپنی صوابدید کے مطابق اس کے علاقے کے کسی حصے میں اپنا لشکر متعین کر سکتی تھی۔ اس وقت سے تعلقات گہرے ہو گئے ہیں۔ ہماری (برطانوی) حکومت نے حاکم اعلیٰ کی ذمہ داری سنبھال لی ہے، مردادوں کے دیرینہ اختلافات ختم کر دیئے گئے ہیں اور خان کی حیثیت ایک زبردست اتحادیہ کے سربراہ اور بلوچستان کے حکمران کے طور پر قائم کر دی گئی ہے۔ بعض اضلاع مشمولہ بہ وادی کو رٹہ پھادی فوجوں کے دائمی قبضے میں دے دیئے گئے ہیں اور معاہدہ گندمک کی رو سے تھل چوٹیالی، سبئی اور پشین کے تمام افغان حقوق (اصلی یا فرضی)، اس وادی کو میدان قذہار سے جدا کرنے والی پہاڑی رکاوٹ تک ہمیں منتقل کر دیئے گئے ہیں اور اب یہ علاقے برطانوی نظم و نسق کے تحت لے لئے گئے ہیں۔ خط سرحدی اہل میں سلسلہ خواجہ عمران تک بڑھا دیا گیا ہے۔

جن قبائل نے اس علاقے کو اپنا نام دیا ہے وہ نہ آبادی کا جزو اعظم

ہیں نہ طاقتور ترین ہیں۔ موجودہ حکمران اپنی نسل کو براہوتی بتاتے ہیں اور قدرے
مشکوٰۃ سند پر دیرینہ آباد کاری اور ایک جداگانہ ماخذ کا دعویٰ رکھتے ہیں لیکن
علاقے کا نام براہوستان کی بجائے مسئلہ طور پر بلوچستان ہے جسے
براہوتی بھی تسلیم کرتے ہیں اور باشندے بلوچ ہی کہلاتے ہیں۔ بلوچ یا
ان کے پارے پوری سرحد کے ساتھ ساتھ شمال میں ڈیرہ اسماعیل خان کے
آغاز تک آباد ہیں اور وہ ہمارے ہمسایوں میں خوش طبع ترین لوگ ہیں۔
بنیادی طور پر ایک خانہ بدوش خوش وضع، بے تکلف، واضح نامک نقشہ
کا مالک، سیاہ اور روغن میں تر لہراتے پٹے بالوں اور داڑھی والا، ایک
لبے چُفے میں ملبوس جو اصلاً سفید ہوتا ہے (اور صرف دربار میں جانے
کے نادر دنیا ب موقع پر ہی دھویا جاتا ہے)۔ بلوچ ہر ایک کا
دلپسند ہے۔ وہ قدرے پھیل چھیلے اور جب وہ ذرا سخت اور زرد
ہو جائے تو اپنے بالوں کو خضاب لگاتا ہے۔ بڑے بوڑھے عموماً اپنے
ابروؤں کو گہرا سیاہ رکھتے ہیں اور ان کی داڑھیوں کے سرے بتدریج
ارغوانی نمائش ہو جاتے ہیں گو ان کی جڑیں خالص سفید ہوتی ہیں۔ ان کی مستورات
بناؤ سنگار کرتی ہیں اور اپنے بالوں کو کالکوں کی صورت میں گوندھتی ہیں لیکن
دونوں اصناف کے نزدیک صابن اور پانی کا استعمال بدترین زنانہ پن کا نشان
سمجھا جاتا ہے۔ وہ پٹھان کے ساتھ بہت سے محاسن و معائب میں شریک
ہے جو ایک وحشی اور نیم مہذب قوم میں ہوتے ہیں لیکن اکثر و بیشتر وہ
خوشگوار ترین تضاد کا منظر ہے۔ دونوں مہمان نواز ہیں، دونوں آنکھ کے بدلے

آنکھ اور جان کے بدلے جان کے قائل ہیں لیکن بلوچ اپنے دشمن پر سامنے
 حملہ کرنا پسند کرتا ہے اور پٹھان پیچھے ہے۔ دونوں اللہ اکبر اور محمد رسول اللہ
 پر اعتقاد رکھتے ہیں لیکن پٹھان اکثر ایک خطرناک جنونی ہوتا ہے جبکہ بلوچ نماز
 میں بھی کسی دوسرے کو دیکل بولتا ہے۔ اٹن کی پرمی زبان میں اس کے دماغ
 میں خدا کم اور اس کی فطرت میں شیطان کم ہے۔ ایک بلوچ کی کہانی بیان کی
 جاتی ہے کہ جب اُسے پوچھا گیا کہ وہ روزے کیوں نہیں رکھتا تو اُس نے
 جواب دیا کہ اُسے معاف تھے کیونکہ سردار اُس کے لئے روزے رکھ رہا
 تھا۔ ایک اور بلوچ نے ایک پارا مسلمان (جو میدانوں میں نماز مغرب ادا
 کر رہا تھا) سے پوچھا۔ ”تم کیا کر رہے ہو؟“ میدانی نے جواب دیا۔ ”خدا کے
 ڈر سے نماز پڑھ رہا ہوں۔“ بلوچ نے فوراً جواب دیا۔ ”میری پیارٹیوں میں آجاؤ
 جہاں ہم کسی سے نہیں ڈرتے۔“ دونوں کا نظریہ میرے اور تیرے کی تمیز میں
 بہت دھندلا ہے اور وہ پرانے سیدھے سادے اصول کو ترجیح دیتے ہیں
 یعنی ”دہی لے گا جو صاحبِ قوت ہے اور وہی رکھے گا جو صاحبِ مقدور ہے۔“
 ایک بلوچ کہاوت ہے کہ خدا اُس پر کبھی مہربان نہ ہوگا جو چوری نہیں کرتا
 اور ڈاکہ نہیں مارتا۔ اور واقعی وہ کام کرنا زیادہ پسند نہیں کرتا لیکن روپوں کا
 بہت حریص ہے۔ جو کچھ وہ کرتا ہے وہ پہلے پوچھتا ہے کہ اس کا حق کیا ہوگا،
 دونوں انگریزوں کی طرح گھوڑوں اور ان کے لوازمات کے شوقین ہیں۔ ڈینڈی
 ڈک میں ڈین کی ہمیشہ کی مانند، جو بلوچ سالم گھوڑی نہیں رکھ سکتا وہ
 حسب استطاعت اس کی ٹانگیں خرید لے گا اور ہر خریدی ہوئی ٹانگ کے

بدلے وہ گھوڑی کو ایک سہ ماہی تک چلانے گا۔ دونوں کی سیاسی تنظیم
 قبائلی ہے لیکن پٹھان فطرتاً انتہا پسند ہے اور ہر آدمی اپنے ہمسائے کے
 برابر بلکہ اس سے بہتر ہے اور وہ کسی کا حکم نہیں مانتا سوائے جرگہ کے اور وہ بھی
 ہمیشہ نہیں (یعنی اس کا حق اطاعت محفوظ ہے) جبکہ بلوچ اپنے سردار کا
 بیحد وفادار ہے۔ نتیجہ یہ ہے کہ حکومت ایک بلوچ تہذیب سے ایسے ہی
 بلا خوف و خطر کاروباری تعلق رکھ سکتی ہے جیسے ایک محدود الاختیار بادشاہ
 سے اور صرف اسی حقیقت نے بلوچستانی سرحدوں پر ہمارے تمام
 انتظامات کو عملاً آسان بنا دیا ہے۔

بہت سے شوب و قبائلی کے پاروں کا تفصیلی ذکر صبر آزمایا ہو گا۔
 لیکن اکثر کے خصائص ایک جیسے ہیں اور وہ انہیں فرماں بردار رعایا اور قابل قدر
 باعکدار بنا دیتے ہیں۔ وہ جسمانی لحاظ سے طاقتور، سخت جان، بے خوف
 اور دلیر ہیں، فطرتاً جنگجو، کشادہ اطوار اور عموماً راست گو اور قابل اعتماد ہیں۔
 انہیں نلیاتی اور دیگر لحاظ سے بہت سے مصنفین نے اکثر اور کلیتہً بیان کیا
 ہے کہ مزید تفصیل غیر ضروری ہوگی۔ امدادی فوج کے طور پر ان کی افادیت
 میں اختلاف کی گنجائش ہی نہیں۔ سرچارلس میک گرگور سمجھانی انہیں خوب
 جانتا پہچانتا تھا اور وہ ان کی بہت قدر و منزلت کرتا تھا۔ وہ ان کے متعلق
 لکھتا ہے: "سخت جان، جنگجو نسل جن کا طریقہ جنگ مخصوص اور پٹھان
 ہمسایوں کے طریقہ سے زیادہ خطرناک ہے۔ بلوچ اترتا ہے، اپنی
 گھوڑی باندھتا ہے اور پھر تلوار اور ڈھال لئے ہوئے گھسان کی جنگ

میں داخل ہوتا ہے۔ پٹھان فاصلے سے اپنی توڑے دار بندوق چلاتا ہے بلکہ چھپ کر اور شاؤند اور ہی اپنے حریف کے روبرو ہوتا ہے۔ ان کی ہمت سخت ترمیم کی ہے جو ہمارے خلاف معرکوں میں اتنی ظاہر نہیں ہوتی (گو عمومی طور پر وہ افغانوں کی نسبت ہمارے خلاف بہتر طور پر لڑے ہیں) جتنی قبائلی جنگ و جدل اور ہمارے علاقے میں بے باک چاؤ میں ہوتی ہے افغان اپنے ہمسائے سے برسرِ پیکار ہو تو وہ ایک مینار میں چڑھ جاتا ہے یا چٹان کے پیچھے ڈبک جاتا ہے اور گھات میں رہتا ہے۔ حتیٰ کہ وہ اسے نہایت بیدردی سے قتل کر دیتا ہے۔

بلوچ اپنے قبیلے کے شہیدہ سرا کھٹے کرتا ہے اور دشمن پر بڑی تعداد میں حملہ کرتا ہے۔...، گلیوں کی مصمم بہادری (جنہوں نے میروید کے رسالہ کے سامنے ہتھیار نہیں ڈالے گو سلامتی ناممکن تھی تاہم وہ دو تہائی سے زیادہ گولیاں کھا کر مرے) تاریخ کا ایک قریح اس زریں ہے۔ اگرچہ نسلی لحاظ سے وہ غریب ہیں اور بمشکل گزار اوقات کرتے ہیں پھر بھی وہ مستقل نوکری نہیں کرتے کیونکہ وہ نہ وردی پہن سکتے ہیں نہ ضبط میں رہ سکتے ہیں بلکہ ضبط سے گریزاں ہیں۔ ہماری ملازمت پر ان کے اعتراضات مندرجہ ذیل ہیں: انہیں ڈر ہے کہ ان کے بال کٹ جائیں گے، انہیں صرف سفید یا گالے سفید کپڑے پسند ہیں اور وہ اپنے گھروں سے باہر نکلا نہیں چاہتے۔ یہ صرف بلوچوں کا ہی نہیں بلکہ ابتدائیں سب وحشی نسلوں کا حال ہوتا ہے۔ انہیں احتیاط سے رام کیا جاسکتا ہے اور پھر وہ

سب کچھ پہن لیں گے، کہیں بھی چلے جائیں گے اور ہر کام کر لیں گے۔ " معمولی ترین
 موقعہ شناسی سے ہیں بہترین افرادی طاقت بل سکتی ہے جو بالخصوص
 بے قاعدہ رسالہ کے لئے نہایت موزوں ہوگی۔ وہ پیدائشی شاہ سوار ہیں
 کڑیل اور پائدار گھوڑوں کی نسل پالتے ہیں۔ خود بھی ویسے ہی کڑیل اور ثابت قدم
 ہیں اور اس پر مستزاد یہ کہ نسل انسل سے ان کی آزادی نے ان میں ایک نوع
 مچونک دی ہے !

تیسرا باب بلوچ تاریخ کے تبرکات

اکثر سرحدی لوگوں کے مقابلے پر بلوچوں کے یہاں مُستند تاریخ کا قریباً فقدان ہے۔ وہ کہاں سے آئے، اُن کا راستہ کونسا تھا، ان کے مورث کون تھے۔ اس قبیل کے سوالات آج بھی معرض قیاس میں ہیں۔ وہ تحریری حروف تہجی بے محروم ہیں لہذا اُن کا کوئی ادب نہیں۔ جنگ و جدل ایک معزز کا فرضِ اولیں ہے اور ہر بلوچ ایک معزز ہے۔ کاشت کاری قابلِ نفرت ہے اور فنونِ بنظرِ تحقیر دیکھے جاتے ہیں اور فنِ تحریر کو تو تحقیر کے قابل بھی نہیں سمجھا جاتا۔ 'ماریتن' میں ڈگلس اپنے مرشد کا شکریہ ادا کرتا ہے کہ "میرا بیٹا گاؤں کے سوا ایک لفظ بھی نہ لکھ سکتا تھا؟ اور بلوچ کا رویہ من و عن یہی ہے۔ قبائلی یا قوی روایت صرف شعروں اور منظم قصوں کی صورت میں ملی ہے (اور وہ ان پر جان دیتے ہیں) جن میں سے کافی غالباً بہت دیرینہ ہیں۔

"خوش گلو، نغمہ نواز مطرب! آؤ، اپنا ستار لاؤ

اپنے سر پر بھاری بھر کم بگڑی باندھو

اور مردِ مہنر کی طرح اہلِ دل سے تحفے اور بدھائیاں وصول کرو؟

"شیریں، نغمہ نواز ریحان! طرب افشاں ستار یہاں لاؤ۔

میری زندگی میں نسیم سحری کی تازگی لاؤ

اپنے ستار کو خوب زور سے بجاؤ

اور اس روشن جسم و جاں سے تفکرات بھگاؤ ؟

اور دیگر التجائیں ڈیزنے نہایت عرق ریزی سے اکٹھی کر کے اُن کے بہت

خوبصورت تراجم کئے ہیں جو بلا تغیر و تبدل سرواٹرسکاٹ کے منتجات میں

موتیوں کی طرح مثال ہو سکتے ہیں۔ اکثر مسلمان قبائل کی طرح بلوچ روٹا

بھی عرب کو ہی اُن کا وطن مالوت قرار دیتی ہے۔ ایک مقبول کہانی لفظ بلوچ

کو بیچ (بچہ) + بلچ (محمد بن ہارون کے حرم کی ایک لونڈی) سے ماخوذ

بتاتی ہے۔ رالفن کے مطابق یہ بلیوکس سے ماخوذ ہے جسے کتاب اللہ

کے مزدو ابن کشس سے پہچانا گیا ہے۔ ایرانی بلوش اور کوش و بلوش

کو چند خانہ بدوش قبائل کے لئے استعمال کرتے ہیں۔ ذاتی طور پر وہ اسے

”بد لوگ“ (بُرے، قانون شکن لوگ) سے ماخوذ سمجھتے ہیں جو اُن کی قتل و

غارت کی عالمگیر شہرت کے عین مطابق ہے۔ ایک مشہور بیت کا مطلب

یہ ہے کہ جو بلوچ چوری اور قتل کرتا ہے وہ اپنے آباد اجداد کی سات

نُشتوں کے لئے بہشت حاصل کر لیتا ہے۔ اگر ان کے سابقہ عادات و اطوار

کی آدمی کہانیاں بھی مبنی بر صداقت ہوں تو ان کے سرحدی چھاپہ مار آباد اجداد

اور ان کے آباد اخلاف دونوں بہشت کو فتنہ و فساد اور ہسالیوں کے مولیشی

لے سکیجے آف دی بلوچ لیگنوج (بلوچ زبان کا خاکہ) از ڈیز

چرانے کے امکان کے بغیر ایک ناقابلِ برداشت مقام بے لطف پائیں گے۔
 ہتھوڑام کے بلوچی نامہ کے مطابق وہ پیغمبرِ اسلامؐ سے پہلے موجود تھے ایرانی
 بادشاہ نوشیرواں شاہنام میں شکوہ کرتا ہے کہ زمین بلوچوں کی وجہ سے
 سیاہ ہو گئی تھی۔ ”ان گزشتہ ایام میں وہ حلب کی پست پہاڑیوں کے
 باسی ہونے کا دعویٰ کرتے ہیں۔ حلبی انہیں بلوچ پکارتے تھے اور ایک سے
 زیادہ مسلمان مصنفین نے اس کا معنی بتایا ہے۔ ”بربریت پسند قبائل،
 جو گرم سیر، سیستان اور مکران کے پہاڑوں میں آباد تھے“ جب دوسرا
 اموی خلیفہ، یزیدؒ، حضرت امام حسینؑ سے لڑا اور موخر الذکر شہید ہو گئے تو
 بلوچوں نے اپنی روایات کے مطابق ان کا ساتھ دیا تھا لہذا انہیں ایران میں
 کرمان و سیستان کو بھاگنا پڑا جہاں سے وہ پھر مکران (موجودہ بلوچستان)
 اور سیلمان کی طرف نقل مکانی کر آئے۔ اُن کی جہاں گردی کئی نظموں کا موضوع
 بنی ہے۔

”ہم حضرت علیؑ کے مرید ہیں
 جو دین کے سچے امام تھے
 ہم حلب سے آئے

لے ڈوئی کا ترجمہ ’بلوچ نامہ‘

لے مصنف نے یزید کی بجائے یزید لکھا ہے جو غلط ہے (مترجم)
 لے مصنف نے حضرت امام حسینؑ کی بجائے حضرت امام حسنؑ لکھا ہے جو غلط ہے (مترجم)

یزید کے ساتھ جنگ کی وجہ سے۔
 ”چوالیس قبائل ہیں، سرِ فرست میر جلد بخان ہے۔“ یا شاعر کا قبائلی سردار
 ”ہم منزل بہ منزل چلے ہیں۔ کربلا اور سیستان کے شہروں سے
 ہوتے مکہ میں آباد ہوتے ہیں
 کھوسہ کچ میں
 پانی اور زمین تقسیم کرتے ہوئے
 فوج ملی میں
 جتوئی اور دیگران سبھی اور ڈھاڈر میں
 رند سراوان میں، لاسٹاری گزادہ میں

یہی ہمارے نقشِ پائیں۔ یہی بلوچ دفتر یعنی دیوان البلوچ ہے۔“
 ایک اور کہانی میں حاکم کرمان اور بلوچ سردار، علمش رومی کی دوستی کا ذکر ہے
 جو بہت طاقتور ہو گیا تھا۔ ایک قدیم ایرانی تاریخ کے مطابق دس دس
 ہزار کے چوالیس تین؛ تمندار ...۔ اکاسرود و سالار تھا۔ ہوتے ہوتے حاکم
 کرمان کے جانشین کی سردار کے جانشین سے ان بن ہو گئی کیونکہ اس نے
 ہر متن سے اپنے حرم کے لئے ایک لڑکی مانگی۔ بلوچوں نے لڑکوں کا بھیس بدلو
 کر بھجوا دیا لیکن ردایت کے مطابق حاکم کے غصہ و کس سے ڈرتے ہوئے

۱۔ مزاری اور دریشک
 ۲۔ رندوں کا ایک حصہ

کر بان چھوڑ کر کمران میں پناہ گزیں ہوئے جو قدرے دیرانِ علاقہ تھا لیکن جس پر انہوں نے 'پانچ سو سال تک کاشتکاری کی'؛

قصے اور روایات ان قبائل کے مشترکہ ماخذ کی تصدیق کرتے ہیں جو اب فترت و مختلف ہو گئے ہیں۔ یہاں تک ایک شمالی بلوچ شاید ہی جنوب کے مکرانی کے لئے قابلِ فہم ہو اور گو قلات کا براہوئی ایک لگبی کو سمجھ سکتا ہے تاہم بعض علمائے لسانیات کے مطابق ان کی زبانیں مختلف زمروں سے تعلق رکھتی ہیں۔ جس سردار کے تحت وہ مکہ ان آئے اس کے چار بیٹوں اور ایک بیٹی کے نام پر بہت سے مشہور قبیلے وجود میں آئے جن میں سے دو نمایاں ترین ہیں یعنی رند اور لاشاری۔ اول الذکر کے نام کا اب کوئی قبیلہ نہیں گو بڑے بڑے سرحدی قبائل رند ہونے کا دعویٰ کرتے ہیں۔ تمام ٹھٹ سرحدی بلوچ رند یا لاشاری ہیں اور انہی سے ان کے دودا ستانی ہیرو، میر چاکر رند اور میر گہرام لاشاری برآمد ہوئے جو گویا سرحدی داستانوں کے پرسی اور ڈگس ہیں۔

”اصل میں یہ دونو بھائی تھے

خدا شاہ ہے، ایک ہی خاندان کے۔“

دونو ریحان رند اور رامن لاشاری ایک ہی عورت پر فریفتہ تھے
”ایک معشوقہ ہزار غمزہ و ادا اور شیرینی گفتار، ایک آفتِ عاشقان! انہوں

نے ایک گھوڑ دوڑ پر اپنی قسمت داؤں پر لگادی۔ ہرنے والے کو اس
شعلہ جذبات سے دستبردار ہو جانا تھا۔ کچھ رندوں نے بدعتی سے رامن کے
گھوڑے کا زیر بند کھول دیا اور وہ ہر گیا۔

”رندوں نے بہت بڑا دھوکہ کیا

رامن بہت ناخوش ہوا

وہ جھٹ پٹے میں غائب ہو گیا۔“

اور پھر جنگ وجدل شروع ہو گئی۔ فاتح اعظم میر جاوید کی ایک محبوبہ تھی جو سجد
حسین اور دولت مند تھی اور بہت سے ریوڑوں (بالخصوص اونٹوں کے) کی
مالکہ تھی۔ ایک لاشاری سردار بھی اُسی کی زلفوں کا اسیر دلگیر تھا اور اس
نے عدم التفات پر اس کے کچھ اونٹ چرائے۔ اس پر رند سردار
”آتش غضب سے جلنے لگا

حسین گوہر کے شتر زادگان کے بدلے

ہم اپنی تلواروں سے سات گنا بدلہ لیں گے

ہم سروں اور بالوں اور پگڑیوں سے کھیلیں گے۔“

”دونوں طرف نقصان ہوا

اس طرف گوہر ام تھا تلوار بدست

اور اس طرف میر جاوید تھا۔ پورے تیس سال

گوہر کے شتر زادگان کے لئے لڑائی جاری رہی۔“

یہ بالآخر ایک عظیم محاربہ میں بدل گئی۔ لاشاریوں نے فتح پائی۔ ایک رند

سردار اور اُس کے... پیروار دیئے۔ اس پر میر چاکر نے حاکم خراسان (غالباً سلطان حسین بقیع) سے مدد مانگی اور لاسٹادیوں کو ایک شکست فاش دی کہ ان میں سے بہت سے گنواوا (کچی) سے نکل کر ٹھٹھہ اور حیدرآباد (سندھ) میں چلے گئے جہاں وہ اب بھی آباد ہیں۔ کچھ قلات کی زند حکومت کے زیر سایہ ہی رہ گئے۔

میر چاکر قومی زند ہیرو ہے، بلوچوں کا شاہ آر تھر: وہ بے شمار کہانیوں کا موضوع ہے، رومانوی، تاریخی اور فرضی کہانیوں کا۔ وہ اپنی منشاے قبائلی بھینسوں کو پتھروں میں بدل سکتا ہے اور یوں اپنے دشمنوں کے خلاف گھائیٹوں کی ناکہ بندی کر سکتا ہے۔ اُس کا نام اب بھی ”چاکر کی ماڑی“ ”چاکر کی تنگ (گھاٹی)“ اور سیستان کی بہت سی چوٹیوں اور دروں میں زندہ ہے۔ اُسے پندرھویں صدی میں حاکم خراسان کا اتحادی بتایا جاتا ہے اور یہ دونو سو لھویں صدی میں مغل ہایوں کی مدد کرتے ہوئے بیان کئے جاتے ہیں۔ اُس نے زندوں کی مکران میں قیادت کی، سستی کا قدیم قلعہ تعمیر کرایا جو مرکز سلطنت بنا اور پھر شید متغیر ہو کر پنجاب چلا گیا اور لاہور (?) میں فوت ہوا۔

”اُس کی دعوت پر چالیس ہزار آدمی آئے

ڈھال، تیر اور ترکش سے مسلح

ریشمی قبا و عبا پہنے ہوئے اور پادوں میں سُرخ جوتے

نقرتی چاقو اور خنجر لئے ہوئے اور ہاتھوں میں زریں انگوٹھیاں
پہنے ہوئے؟“

اور وہ سب اس بے خوف میر کے عزیز و اقارب تھے "جو سرحدی جنگ کے بابِ خوئیں کو دہا کرنے کے لئے اس کے اشارہ ابرو کے منتظر تھے۔ میر مردِ خمِ مستی، یا گرد آلود گندادائے مطمئن نہیں ہے اور گودہ موٹی چکیتوں کی بھڑکیں کھاتے ہیں اور نشہ آور شراب کشید کرتے ہیں، تاہم وہ اپنی مونچھوں پر خوشبو نہیں لگا سکتے اور اپنے ہاتھوں میں پتوں کے لئے ڈنڈے لئے پھرتے ہیں، وہ رندوں سے آگے بڑھنے کو کہتا ہے۔

"تاکہ نڈیوں اور خشک زمینوں پر قبضہ کریں

اور انہیں آپس میں بانٹ لیں

حکومت اور حکمران کا لحاظ کئے بغیر؟

رندوں کو دوسروں کا آقا و حاکم ظاہر کیا گیا ہے۔ ان کے مقابل پر دیگر جتھے مانڈ پڑ جاتے ہیں۔ قبائل کی ایک طویل فہرست گنوانی گئی ہے۔

"وہ سب چاکر کے سامنے پانی بھرتے ہیں

اس نے انہیں اپنی بہن بانٹ دی

بطورِ جہیز، جب اس کی شادی ہدیا سے ہوئی

لیکن ہدیا انہیں لینے سے متنفر تھا"

وہ (رند) اپنے قائد کے مشوروں پر کاربند رہے۔ اُن کا حصول اقدار کا زما

غالباً وہ تھا جب وہ ڈیرہ جات کی سرحد اور دیگر علاقوں (جوان کے

ناموں پر مشہور ہوئے) کے ساتھ ساتھ اپنے چھوٹے سرداروں کے تحت

موجودہ مقبرعات میں آباد ہونے لگے۔

یہ ہے وہ کہانی جو قبائلی گانگوں (شجرات نسب کے پیشہ درمطرب) نے گیتوں (دفتروں) میں بیان کی ہے۔ ایسے ہمہ صفت موصوف اور حاضر ناظر انسان، میر چاکر کی کوئی تاریخ مقرر کا تو سوال ہی نہیں لیکن ظہور س تاریخی شہادتوں کی بنا پر یہ ثابت کیا جاسکتا ہے کہ بلوچ قسمت آذنا پندرھویں صدی کے آخر تک ضلع ملتان تک پھیل گئے تھے اور کچھ سولہویں صدی کے اوائل میں شمال میں جہلم تک جا پہنچے تھے لہذا وہ پندرھویں صدی کے وسط تک کوہ سلیمان کے گرد و نواح میں بہت زور پکڑ چکے تھے۔

نئی زمینوں اور چراگاہوں کے سلسلہ میں رند قائد کی خواہش کے علاوہ ایک اور سبب بھی کارفرما تھا جس نے پیش قدمی کو مطلوب تر بنا دیا۔ بلوچوں کو اس وقت ان کا مقیم ہم اصل قبیلہ، براہوئی قلات کی زرخیز وادی سے باہر دھکیل رہا تھا جو پندرھویں صدی میں یہاں بہت طاقت پکڑ گیا تھا اساطیر براہوئیوں کو بھی بلوچ بتاتی ہیں اور حلب سے ہی ماخوذ گردانتی ہیں اور بلوچ نامہ میں ہے کہ یہ لوگ پہاڑ (روہ) میں رہنے کی بدولت روہی کہلاتے تھے اور یہی لفظ بروہی میں بدل گیا۔ جب میر چاکر نے قلات پر قبضہ کیا تو وہ ابھی تک مکران و سیستان ہی پہنچے تھے۔ جب رند زیریں سلیمان سے پٹھانوں کو پیچھے دھکیل رہے تھے اور جواٹ کو ڈیرہ جاتی سرحدوں سے نکال رہے تھے اور اسماعیل خان، فتح خان اور غازی خان ڈیرہ جات (پڑاؤ یلخیے) کی بنیاد رکھ رہے تھے تو براہوئی مندی (مندو - مترجم) خان سے قلات چھین رہے تھے (اس کا مقبرہ اب بھی قلات میں ہے) اور خان قلات

کا خاندان قائم کر رہے تھے جو اس سے پہلے ایک معمولی تمذار تھا اور اس کے پاس کوئی قابل ذکر فوج نہ تھی۔ براہویوں نے مستونگ، کوٹہ، بولان اور برخانے از کج گند او قلات میں شامل کئے۔ بالآخر وہ سب پر غالب آ گئے اور ان کے سردار کو تمام موجودہ بادرائے سرحد بلوچ قبائل نے حاکم بالا تسلیم کر لیا۔ فرق مراتب اب بھی ملحوظ رکھا جاتا ہے اور براہویوں کو خان کی مہمات کے دوران گنڈم کا آٹا ملتا ہے لیکن بلوچوں کو باجرے پر ہی قناعت کرنا پڑتی ہے۔ براہوی خوانین کی سیادت کا ملا ختم ہو گئی ہوتی اگر ہماری سرحدی پالیسی نے اسے سہارا نہ دیا ہوتا؟

ہماری سرحد کے اندر سردار ڈومکی (ایک رند قبیلہ) برائے نام سربراہ ہے لیکن قبائل ایک دوسرے سے آزاد ہیں اور قدیم بن القباہی جنگوں اور ہمسایوں کی ایذا رسی اور ان کے چوپایوں کو جھگا کر لے جانے سے صرف انگریزی راج کی وجہ سے باز رہتے ہیں اور کچھ عرصے کے لئے تو وہ اس کے باوجود بھی بے لگام رہتے تھے۔ لیکن بہت سی اور ہنگامی عدالتوں اور زر طلب و کلاہ کے طریقہ کار نے انہیں کافی حد تک ایک جوش انگیز بدل دے دیا ہے اور اب سردار جنگوں کے طویل سلسلوں کے دیر اثر زہر کی بجائے اپنے آپ کو اور اپنے قبائل کو ایک مقدمے کے ذریعے زیادہ تیزی سے تباہ و برباد کر سکتے ہیں اور سرحدی بلوچ دن بدن جذب ہو رہا ہے اور اس طریقہ کار کو اختیار کر رہا ہے۔

چوتھا باب

سندھی سرحد کی تین اساطیر

یوسف زئیوں کے ہاں جو درجہ راندہ تقدیر عاشقانِ سوختہ آدم خان اور درغانی کو حاصل ہے مہرِ درجہ سندھی سرحد کے رومانوی بلوچ کے ہاں سستی پنوں کے المیہ کا ہے۔ موخر الذکر قدیم تر ہے اور یہ مٹانِ الست کوئی ۹۰ سال پہلے ظہورِ اسلام کے قریب ہو گزرے ہیں۔ بلوچی پرانے کے علاوہ یہ کہانی فارسی، بلوچی اور پنجابی میں بھی لکھی گئی ہے۔ موخر الذکر میں سستی کو رُل موئی (وہ جو ماری ماری پھرتی ہوئی مری) کہا گیا ہے تاکہ ڈُب موئی (وہ جو ڈوب کر مری) سے تمیز ہو سکے۔ یہ کہانی سندھ اور بلوچ سرحدات کے تمام وحشیانہ قبائل میں مقبول ہے اور بقول سرچرڈ برٹن (جس نے سندھ پر اپنی تصنیف میں اس کا خلاصہ دیا ہے) "شتربان سفر کے دوران چردالما اپنے مولشی چراتے ہوئے اور کان تن تنہا اپنا خون پسینہ ایک کرتے ہوئے — سب اسے اپنے گنوار اور لوک رنگ میں گاتے ہیں۔" پنوں بے حد خوش وضع بلوچ ہے، اپنے خاندان کا بنجمن (بنیامین)

لے میر معصوم بھگڑی نے "حسن و ناز" میں یہ کہانی بیان کی۔

اپنے والدین کا پرستیدہ اور مستورات کا مفناطیسی ڈان جو آن؟ اس کا
 باپ آری کیج (مکران) کا جام ہے۔ سستی بمبونہ کے ایک برہمن کی بیٹی تھی
 اور اس کے متعلق پیشگوئی کی گئی تھی کہ وہ مسلمان ہو کر اپنے خاندان کا ناک
 کٹوائے گی۔ اس کا والد اُسے مار دینا چاہتا تھا لیکن اس کی ماں کی التجا پر
 اُس نے اُسے ایک صندوق میں بند کیا اور دریائے سندھ میں بہا دیا
 لیکن ایک دو لہتمند دھوبی کے پانچ سو شاگردوں میں سے ایک نے اُسے
 بچا لیا اور چونکہ بھجور کا یہ دھوبی، محمود بے اولاد تھا لہذا اس نے اُسے
 اپنی بیٹی بنالیا۔ اس کا نام سسوتی (مہ پارہ) رکھا گیا۔ وہ بڑی ہوئی تو جامع
 صفات و کمالات ثابت ہوئی اور اُس کے حُسن بے پناہ سے نہایت
 المناک نتائج نکلے۔ جو اُسے دیکھتا ہوا ہوتا اور جہاں وہ بیٹھتی لوگ
 مجمع النجوم کی طرح اس کے گرد اکٹھے ہو جاتے؟

جام کیج کا ایک ملازم، مہیو ادنٹوں اور سامان کا ایک قافلہ لے کر
 بھجور آیا۔ وہاں اُس کی ملاقات سستی سے ہو گئی جو اپنی سہیلیوں کے ساتھ
 تھی اور اس کے سامان کی قیمتوں پر کچھ نوک جھونک بھی ہوئی۔ لڑکیوں نے
 اسے اس کے حُسن خلق کا واسطہ دیا اور تحفہ تھوڑا سا مشک مانگا لیکن اُس
 نے ہندو ہونے کی حیثیت سے اعتراض کیا۔ سستی نے اُسے حوصلہ دیا کہ اگر

بھجور اُس وقت مشہور ترین بندرگاہ سندھ تھی اور اب کراچی اور غرہ
 کے درمیان ایک کھنڈر ہے۔

وہ اپنی چیزیں انہیں دکھا دے تو وہ انہیں نقد پیسے دے گی۔ جب اُس نے چیزیں دکھانا شروع کیں تو سستی اُس کے ناک نقشہ سے متاثر ہو گئی۔

”اے میری ساتھیو! دیکھو یہ کتنا خوبصورت ہے؟ لیکن بیبیو نے کس نفی سے کام لیا اور کہا کہ اُس کے آقا کا بیٹا، پہل خان واقعی خوش وضع ہے۔“

”خوبصورت ہے وہ بلوچ، وہ لمبی لمبی لہراتی ہوئی لٹوں والا، مجھے تو اس کے جمال کا چالیسواں حصہ بھی نصیب نہیں؟“ اُس نے بیہوشی اتنی تعریف کی کہ سستی محض سماعت سے اُس پر مفتون ہو گئی۔ گوش اکثر چشم سے بھی پہلے عشق سے گھائل ہو جاتے ہیں۔“ اُس نے بیبیو سے درخواست کی کہ وہ مگر می (رومی دیو مالایں دیوتاؤں کا قاصد) کی طرح اُس بلوچ کو اُس کے پاس لے آئے جن کے لئے وہ اُسے بہت سا انعام دے گی بیبیو نے بے شمار مشکلات کا اظہار کیا۔ ”پتوں کو تو شکار کے لئے بھی اپنی ماں سے رخصت نہیں ملتی، میں اُسے یہاں تک کیسے لاسکتا ہوں؟ اُس کے گرد تو چہرہ ہوتا ہے اور پھر اس سے بھی مشکل تر یہ ہے کہ پتوں کی دو بیویاں ہیں جن کی آوازیں کوئل کی طرح شیریں ہیں؟“ نوجوان سستی ان مشکلات پر ہنستی رہے اور غڈ ریا انکار سُننا نہیں چاہتی۔ ”میں بھی ایک دو شیزہ ہوں، مجبور کا سرمایہ افتخار اور میری آواز بھی کوئل سے کم دلکش نہیں؟ بالآخر تاجر پتوں کے لئے بہت سے سلام و پیام اور جام کے لئے بہت سے قیمتی نذرانے لے کر کیچ کو روانہ ہو گیا۔

بیبیو اپنے آقا کے پاس واپس آیا، اپنے سامان کا حساب کتاب

دیا اور موقع ملے ہی پتوں کو سستی کے پیغامات و تحائف دیئے اور اس کے حسن کی بجد تعریف و توصیف کی۔ پتوں یہ سن کر بے اختیار ہرگیا اور فوراً روانہ ہونے کے لئے کمر بستہ ہوا خواہ اس کے والدین مانیں یا نہ مانیں اُسے جانے میں ابھی خاصی مشکل پیش آئی۔ باپ بنیامین کے سوا کسی بھی بیٹے کو بھیجنے پر رضامند تھا۔ اس کی ماں مجسم تر و دہنی ہوئی تھی اور سب اہل کار و اداں کو تاکید کر رہی تھی کہ وہ اس کے چھوٹے سے پتوں کی ہر طرح احتیاط کریں۔ "اُس کی بڑی بیوی نے کوئی تعرض نہ کیا لیکن چھوٹی بیوی باہر نکلی اور ادنٹ کی ہمار پچڑی۔" میرے سرتاج! خدا کے لئے مجھے ایسے نہ چھوڑو۔ رات میرے ساتھ گزار دیا مجھے میرے یکے بھیج دو؟ لیکن عاشق دل باختہ، سرتاپا سست، اپنے پسندیدہ ادنٹ پر سوار ہوا۔ اُسے کون روک سکتا تھا؟ وہ خوشی خوشی روانہ ہوا اور قافلے والوں کے دل اپنی روح افزا باتوں سے بہلانے لگا۔

ابھی بہت دور نہیں گئے تھے کہ ہوائے نفس نے اُس کا پیچھا کیا راستے میں ایک قصبہ لوہی آیا جہاں سہ جان رہتی تھی۔ ایک حسینہ دلنوا لیکن اخلاق باختہ؟ وہ پتوں کو دیکھ کر اس پر فریفتہ ہو گئی اور مرد کا بھیس بدل کر اظہار محبت کے لئے اس کے خیمے میں آگئی جہاں پتوں اور بیہوش شطرنج کھیل رہے تھے۔ پتوں نے بھیس میں بھی مستور حسن کو دیکھ لیا بساط الٹ دی اور اُس سے آنا مسخوڑا کہ نہ صرف خود اس کی دعوت منظور کر لی بلکہ سارے کار و اداں کو رُکوا لیا۔

دریں اناکستی اپنے فوخیز بلوچ کے لئے بے قرار ہو کر اُسے خط لکھنے کا سوچنے لگی بلکہ اپنے ایک عاشقِ خاموش، اخوند لعل سے خط لکھوانے لگی۔ اخوند لعل کستی کے عشق میں روتے روتے اپنی بیانی کھو چکا تھا لیکن اُس نے ایسا درد انگیز خط لکھا کہ پھر اُسے خود سُن کر اُس کی بیانی عود کر آئی۔ لہذا یہ پتوں کو جلد بٹانے میں کارگر سمجھا گیا۔ یہ درد انگیز خط ایک ایلی کی ذریعے پتوں کو بھیجا گیا جو اُس وقت لوہی میں رہ جان سے لیت دِل ل کر رہا تھا اور وہ اُس سے ایک لمحہ جدائی بھی برداشت نہ کر رہی تھی۔ بالآخر پتوں نے اُس کے پایوں میں افیم ڈال دی اور بیہوش کر دیں چھوڑا تاکہ ہوش آنے پر اُسے یہ کہہ کر مطمئن کر دے کہ کچ سے ایک ایلی اُس کی ماں کی وفات کی خبر لے کر آگیا تھا۔ اس فرضی واقعہ سے بیہوش کی جان بچ گئی جس نے مدہوش و بدحواس سہ جان کی ہسیلیوں سے کہا۔ ”اُد اور میرے محبوب پتوں کی خاک پا کر اپنی آنکھوں سے چومو“ اور پھر وقت پر کارواں سے اُٹلا۔ وہ بھجور میں شانہ انداز سے داخل ہوئے تو سب لوگ انہیں دیکھنے کے لئے گھروں سے نکل آئے۔

انہوں نے اپنا خیمہ کستی کے باغ میں لگایا لیکن کستی اپنے قابلِ پرستش بلوچ کو آنا قریب پا کر شرمانے لگی اور کئی پاڑ بیٹنے پڑے۔ پتوں کی ملاقات تبھی ہوئی جب اس نے نہایت چابکدستی سے ایک چاہتا کبوتر مار گرایا اور وہ میدھا اس کی چچی کی گود میں گرا۔ ضعیف اُسے کو سنے لگی تو کستی نے اُس کا تیر اُس کے حوالے کیا اور یوں بیانِ حال کا موقعہ دیا۔

آزائش کی خاطر اس نے پتوں سے ایک دھوبی بننے کے لئے کہا اور یوں
 بہت سے عشیقہ گیت وجود میں آئے۔ پتوں بھی اس کی محبت کے آب
 زلال سے دھلنا رہا تھے کہ ان دونوں کی شادی ہو گئی لیکن بیوی سے لڑائی ہو
 گئی اور وہ سخت رنجش میں مکران واپس چلا گیا۔

لیکن اُن کی ازدواجی خوشی دیر پا نہ تھی۔ بیوی نے اپنے تعلقن مزاج شوہر
 سے التجا کی کہ وہ شہر کے فلاں دروازے سے نہ گزرے لیکن اس نے
 فوراً ہی وہ دروازہ تلاش کر لیا اور وہاں ایک صراف کی نرم و نازک اور حین و
 ماہ جبین بیوی باطلہ سے ملا جس نے حین و جمیل بلوچ سے فوراً اظہار محبت
 کر دیا اور اپنے سے کہا: "خدا ہمیں ملائے" پتوں نے دیکھا کہ اس کی
 تلوار کی نیام ٹوٹ چکی تھی اور اُسے فوراً اس کی مرمت کا خیال آیا۔ باطلہ پتوں
 کا دل جیت کر مطمئن نہ ہوئی تو اس نے ایک اور تیر چلایا اور اُسے یقین دلانے
 کی کوشش کی کہ سستی بے وفا ہے۔ سستی بھی فوراً صورت حال کو سمجھ گئی اور
 اپنے دیوانے شوہر کے دل سے اس زہر آلود تیر نیکش کو نکالنے کے لئے
 ہر طرح کوشاں رہی لیکن اپنی حریف کے بہتان پر مطالبہ کیا کہ جھگڑا آگ سے
 طے کر لیا جائے۔ چنانچہ ایک الاہ جلا یا گیا جس کو دیکھ کر باطلہ کا رنگ نپ ہو گیا
 اور وہ بھاگنے والی ہی تھی کہ سستی نے اُسے کانوں سے پکڑ لیا اور اس میں
 گودنے پر مجبور کر دیا۔ یہ کہنا تحصیل حاصل ہے کہ عیارہ جل کر راکھ ہو گئی اور اس
 کے صرف دوکان بچے جو پاکدامن سستی کے ہاتھوں میں تھے۔ پتوں کو اپنی بیوی
 کی محبت و عصمت کا ثبوت مل گیا اور وہ دونوں ایک غنیمت کے لئے پھر

شیر و شک ہو گئے۔

لیکن اب آفری منظر شروع ہوا۔ غضبناک بیسیوں کہانیاں سُن سُن کر مکان میں بوڑھے جام کے کان پک گئے۔ رسوائی الگ ہوئی اور اس نے اپنے چھ گھبرو بیٹے بنیامین کو واپس لانے کے لئے روانہ کئے۔ وہ بھجور آئے اور شور و شغب سے بچنے کے لئے انہوں نے پنوں اور اس کی بیوی کو ایک نشہ آور سفوف پلا دیا اور آدھی رات کو پنوں کو اونٹ سے باندھ کر واپس چل دیئے۔ سستی جاگتی تو اُس کی دنیا ٹپک چکی تھی۔ شوہر بستر پر نہ تھا اور نہ ہی اُس کے دیوروں کے اونٹ تھے۔ وہ سمجھ گئی کہ وہ پنوں کو بھگا کر لے گئے۔ اُس کی آنکھوں سے ٹپ ٹپ خون کے آنسو گرنے لگے گویا وہ انہیں اُس پہاڑی پر چھپرک رہی ہو جس پر اُس کا شوہر سفر کر رہا تھا۔

”ہیہات، ہیہات! میرا زخم خوردہ دل کس طرح اس محرومی کو برداشت کرے گا؟“

سکون و اطمینان کا فور ہو گئے :

”میرے شوہر کے بعد میرے چرنے میں کوئی خوشی نہیں رہی۔

نہ ہی ہسیلیوں کی باتوں میں میرا جی لگتا ہے۔

میری رُوح اُن پہاڑیوں میں تحلیل ہو گئی جہاں بلوچ اپنے اونٹ

لے جا رہے ہیں؟“

اُس نے اپنے محبوب کے نقوش پا پر بچھا کرنے کا فیصلہ کیا۔ اُس کی

ہسیلیوں نے بھجور اور بلوچ گاؤں (معمولی جھونپڑیوں کا) کے درمیان خوفناک تریں

خطرات کا ذکر کیا، صرف اس کے مفاد میں لیکن خطرات اُس کے پائے استقلال میں لغزش پیدا نہ کر سکے تھے خواہ یہ اصلی ہوں یا نقلی۔ اس نے اپنی ہسیلیوں کی رفاقت کو بھی ٹھکرا دیا۔ "میں اپنے سر تاج کے بغیر واپس نہیں آؤں گی لیکن تم بھوک پیاس سے نڈھال ہو کر اُسے کو سو گئی؟" وہ سفر پر روانہ ہو گئی، اکیلے، تنہا، پہاڑیوں سے سوال پوچھتی ہوئی :

"تم میرے محبوب کی جہتِ سفر کا کیوں نہیں بتاتی ہو؟
کل ہی تو تمہارے اوپر سے اڈٹوں کا قافلہ گزرا۔
کیا میرا شوہر قافلے میں نہیں تھا؟"

اور راستے کے خطرات (جس پر مصنف نے خوب زور قلم صرف کیا ہے!) مہر سوزاں، بادِ سموم، حدت بے پناہ، تھکاوٹ اور آبدِ پائی کے باوجود وہ تلاشِ محبوب میں چلتی رہی۔ آخر کار جنگل کے ایک کونج میں اُسے ایک چرواہا ملا جو بتا رہا تھا کہ یہاں المنظر اور وحشی تھا کہ غولِ بیابانی معلوم ہوتا تھا۔ اس نے اُسے خدا کے نام پر پوچھا کہ اُس کے دیور کو نے راستے پر گئے تھے؟

اس بد بخت کو اس کی بیوی نے بتایا تھا کہ آج اُسے ایک قیمتی لباس میں بلوس اور جواہرات سے لدی پھندی خوبصورت دُلہن ملے گی لہذا اُس نے سستی کو وہی دُلہن سمجھا اور فوراً ہی غیر شائستہ عاشق مزاجی سے پیش آنے لگا۔ مہلت ماصل کرنے کے لئے سستی نے پائس کی شکایت کی اور اپنے اس چھوٹے راج سے ایک بکری کا دودھ روہنے کے لئے کہا۔ اُس نے جواب دیا کہ برتن نہ تھا جس پر اُس نے ایک پتیل کی ہنڈیا نکالی اور جب وہ بکری

پھوٹنے لگا تو اُس نے اُس کی تہہ میں سوراخ کر دیا۔ یہ حیوان صفت انسان اُس کے حُسن سے آنا مسحور تھا کہ اُسے یہ احساس بھی نہ رہا کہ دُودھ کا ایک گھونٹ نکالنے کے لئے کُنا دقت درکار تھا۔ دریں اثنا سستی مایوسی کے عالم میں دعا مانگتی رہی کہ اُس کی عزت و آبرو محفوظ رہے اور اگر خدا بخیر ارستہ کوئی اور راہ نجات نہ ہو تو وہ زمین میں غرق ہو جائے۔ اُس کی دعا مستجاب ہوئی اور آنا فانا زمین شق ہوئی اور اُسے اپنے اندر چھپا گئی۔ شقی القلب چرواہے نے اپنی غلطی کا احساس بہت دیر سے کیا اور پھر کفارہ یوں ادا کیا کہ لگ پٹ کر اُس کے اعزاز میں مقبرہ اور چبوترہ تیار کرنے لگا۔

چند گھنٹے بعد بچوں اپنے ایک غلام، لٹو کے ساتھ اپنے بھائیوں سے بچ بچا کہ بھجور کی طرف ہوا کے گھوڑے پر سوار روانہ ہوا۔ چبوترے سے متاثر ہو کر (جو چرواہے نے بہت جلد بنادیا تھا) وہ یہاں سُستانے کے لئے رُکا تو مقبرے سے اُس کی محبوبہ کی آواز آنے لگی :

”میرے بچوں! حوصلے سے داخل ہو جاؤ اور تنگ بستر کا نہ سوچو

یہاں باغات ہیں اور چار سونو خوشبو پھیلی ہوئی ہے۔

یہاں شیریں پھل ہیں، خواب پرور سائے اور خنک ندیاں

اور اسلام کی روشنی ہمارے مکن پر بستی ہے۔

اور زوال اور موت کو بھگا دیتی ہے۔“

بچوں نے اپنا اُٹاپ اپنے غلام کو تمھادیا اور الوداعی پیغام دیا کہ اُس کا انجام والد اور دوستوں کو بتا دے اور خدا تعالیٰ سے دعا کی کہ وہ اُسے سستی

سے واصل ہونے دے۔ زمین کھلی اور اُسے بھی سستی کی طرح ہڑپ کر گئی۔
 لٹو نے بوڑھے جام کو اطلاع دی کہ عاشقانِ صادق ہمیشہ ہمیشہ کے لئے ایک
 دوسرے سے جا ملے۔ یہاں کہانی ختم ہو جاتی ہے۔ لٹو کہتا ہے:

”ان دونوں عاشقوں کی رُو میں آئند کے تار بجار ہی ہیں

اور گلاب بالآخر اپنی کیاری میں سج گیا ہے۔“

ان کے مقبرے کراچی اور لسبیلہ کے درمیان کوہِ پب میں ہیں اور بہت
 سے زائرین کا مرجع ہیں۔ صاحبِ زہد و یقین کوہِ پب میں کسی مقبرے سے نکلنے والا ایک
 ہاتھ روٹی اور دودھ ہتیا کرتا ہے اور کئی مومنوں کے پاس تو سستی یا پنڈن
 بنفسِ نفیس آجاتے ہیں، مہ پارہ عموماً مرد زائرین کے پاس اور وجیہ بلوچ
 زائرات کے پاس؛ لیکن کوئی آؤنٹ سستی کے مقبرے کے پاس نہیں پھٹک
 سکتا کیونکہ یہی اس کے شوہر کو لے گیا تھا اور اُسے کبھی معاف نہیں کیا گیا۔

زیریں وادی سندھ کی ایک اور مقبول محبوبہ ”ڈوبنے والی حسینہ“
 ہے۔ عام طور پر کہا جاتا ہے کہ ڈوب موتی سوہنی ایک جاٹ کسان کی بیٹی تھی جس
 نے اُس کی شادی اپنے ہی قبیلہ کے ایک فرد، دم سے کردی۔ دم موسیقی
 سے عاری تھا اور غالباً دلکش نہ تھا اور جب برات چند رسومات کی ادائیگی اور
 فالگیری کے لئے سندھ کے کناروں پر گئی تو شوہر نے سوہنی کو دودھ لانے
 کے لئے جنگل بھیجا۔ یہاں اُس نے اپنے لئے ایک شگون دیکھا جو مہینہ ال
 کے رُوپ میں تھا۔ وہ بانسری بجانے میں ماہر تھا اور سوہنی اُسے دیکھتے ہی
 فریفتہ ہو گئی۔ اُس کا سر (پنجابی خاکوں کی بھینسوں کی طرح) پھر گیا اور وہ بانسری

کی آواز کی رہنمائی میں ہر رات ایک بڑے گھر پرے پر سندھ کو پار کرتی (جو دھوبی بھی اسی مقصد کے لئے استعمال کرتے ہیں) اور اندھیرے میں اپنے عاشق کے گیت سنتی اور صبح سے پہلے گھر لوٹ آتی۔

کیونکہ پروردار بد نیت ساس کو پتہ چلا تو اُس نے بالکل اسی گھر پر جیسا مرتبان اس کی جگہ رکھ دیا جو کچا تھا۔ ایک رات سوہنی چاندنی میں اپنے عاشق کے ساتھ بیٹھی تھی کہ اُس نے اُس کی آنکھ میں ایک چھوٹا سا داغ دیکھا اور اُسے بتایا۔ جس پر اُس نے بتایا کہ یہ کئی ماہ سے تھا اور شاید دو دن پہلے کسی ٹوٹنے والی آفت کا شگون تھا۔ عاشق کا خوف سچ ثابت ہوا۔ اگلی دفعہ جب وہ دُریا پار کرنے لگی تو کچا گھر اٹوٹ گیا اور حُسن مجسم سوہنی (حسینہ) ڈوب گئی۔ اب بھی دنیا اس کی ہمدرد ہے اور اس کی مدح میں گائے جانے والے اشعار و ابیات اب بھی ظاہر کرتے ہیں کہ اُس کا حُسن بے پایاں اُس کی بعض معمولی غلطیوں کی تلافی کر دیتا ہے :

”سوہنی حُسن صورت و نسیرت کا مجموعہ تھی

اُس میں ایک خامی تک نہ تھی

اُس نے تماش میں سرت میں گھر بار چھوڑا، سرتاج چھوڑا

تلاش محبت میں ؛ لیکن وہ کور نصیب، گور نصیب ہو گئی !“

ایک اور کہانی دریا کی گزرگاہ سے متعلق ہے۔ یہ مفروضہ کسی حد تک مُستند ہے کہ مشرقی نادرہ یا دریائے سنا کا سندھ کی پرانی گزرگاہ ہے۔ اسی سے سکندر اپنے بڑے کے ساتھ گذرا، اپنی کشتیاں اڑوڑ پر رکوائیں جو بھکرتے زیادہ

دور نہیں ہے اور پھر ایک جگہ کے خلاف ایک مختصر مہم لے کر گیا جسے جزل کنگنہم نے لاڑکانہ بتایا ہے۔

مزید برآں پنجاب اور سندھ کے قدیم دریا آج بھی متعدد محققانہ مقالات کا موضوع ہیں۔ آیایہ دریاے گندہ (جو زن کچھ میں گرتا تھا) دریائے ستلج یا مقدس سرسوتی سے علیحدہ ایک پورا دریا تھا یا خیر پور کے ارد گرد کے ریگزاروں میں گھومنے گھاتے تھک تھکا کر اسے اچانک ایک خلا مل جاتا تھا اور یہ یک لخت مغرب کی طرف مڑ جاتا تھا۔ ہنوز ایک دلچسپ مسئلہ ہو سکتا ہے لیکن لوگ کہانی اس کا بہت سیدھا سادہ حل بتاتی ہے۔

بھکر اور خیرپور کے درمیان ایک شہر تھا اور ڈیرا اور جواب بھی قریبی قصبہ روہڑی کے نام میں زندہ ہے۔ یہ ایک شہر تھا "حکالت، کاشانوں، باغات، کنبائے دلنشین، حوضوں، ندیوں، چمن زاروں اور پھولوں سے مزین" غرضیکہ عالم میں انتخاب تھا۔ یہ شہر اور ملتان ("خانہ زر کی سرحد") اس وقت ملک کے دو اہم ترین ستون تھے، دو عمدہ ترین دار الحکومت اور شاہی اقامت گاہیں۔ ایک ابتدائی سندھی مورخ نے اپنے بھتیجے کو لکھا "اگر تم کہیں سکونت اختیار کرنا چاہو تو دلکش ترین جگہ کا انتخاب کرو۔ ملتان اور راور دونوں اتنے جانفزاتھے کہ ان میں سے ایک کا انتخاب کرنا مشکل ہوتا تھا۔ مدت تک اس سلطنت پر ایک شاہی خاندان اطمینان و خوشحالی سے حکومت کرتا رہا، ایک ایسا خاندان جو جاہ و حشم کا مالک تھا، روئے زمین پر انصاف کا بول بالا کرتا تھا اور اس کی سخاوت تو چار دانگ عالم میں مشہور تھی۔ اس کا

دار الحکومت اردوڑ تھا اور سلطنت کشمیر سے یکساں تک پھیلی ہوئی تھی۔ لوگ آسودہ مال تھے بالخصوص وہ جنہیں دریائے سندھ کا پانی ملتا تھا۔ لیکن لاڑکانہ، مہار اور سہوان محض بجز اور چٹیل تھے کیونکہ پانی جو خوشحالی کا سرچشمہ ہے، اردوڑ کے پاس سے اس علاقے سے بہتا تھا جو مشہور قصبہ محمد طور کے جنوب میں تھا اور جس میں اکابر و ابطال رہتے تھے، شیخ ایشوخی بہاول حق کے مریدان باصفا! یہ گنگوہی پر موجودہ شکار پور سے زیادہ دُور واقع نہ تھا۔ "ان تمام علاقوں کو سیراب کرتا ہوا، دریا دیول کی بندرگاہ پر اپنا فاضل پانی نذرِ سمندر کر دیتا تھا۔" یہ بندرگاہ بموجب سرائچ۔ ایلٹ کراچی یا اس کے قریب تھی۔

لیکن کچھ عرصے بعد یہ شاداں و فرحاں علاقہ بد قسمتی سے دُورائے جیسے ظالم و زانی بادشاہ کے زیرِ پا آگیا۔ وہ تاجروں پر بے غل و غش ٹیکس لگاتا تھا، دیہاتوں کے راستے اردوڑ کو آنیوالی تمام اشیاء پر پچاس فیصدی محصول لیتا تھا اور ہر رات ایک نئی کینا اُس کی سیج کی زینت بنتی تھی۔ آخر کار ایک سوداگر، شاہ حسین نامی دہلی سے آیا۔ اُس کے پاس غیر معمولی سامان تجارت اور دافر سرمایہ کے علاوہ ایک خادمہ بھی تھی جو "بدرِ کامل کی طرح نوجوان اور حسین تھی۔" وہ مکہ معظمہ کو جا رہا تھا۔ ظالم بادشاہ نے نہ صرف اُس سے زیادہ محصول کا تقاضا کیا بلکہ اس خاتون کا بھی مطالبہ کیا۔ مسافر نے اللہ تعالیٰ کی نصرت اور اُس کے خصوصی نمائندہ خواجہ خضر کی برکت سے، ایک جرأت مندانہ اقدام کا فیصلہ کیا جو روزِ حشر تک جبریدہ

تقدیر پر ثبت رہے۔ اُس نے محصولات ادا کرنے اور دوشیزہ منتقل کرنے کے لئے تین روز کی ہہلت مانگی اور پھر کثیر التعداد ماہرین اور ہنرمند جمع کئے جو کوہنہ میں فرہاد کو مات کرتے تھے اور سکندر کے آدمیوں کی طرح شکاف کو سد سکندری سے بند کر سکتے تھے: اُس نے انہیں ایک نہر کھودنے پر مامور کیا اور اروڑے اوپر ایک مضبوط پشتہ تعمیر کرنے کا حکم دیا لیکن بدیں احتیاط کہ اس کی اپنی کشتیاں اس سے اوپنی رہیں۔ انہوں نے ایسی محنت کی اور اللہ کا فضل ایسا شامی حال رہا کہ تین دنوں کے ختم ہونے سے پہلے پہلے سندھ کی گزرگاہ بدل دی گئی اور یہ سہوان اور لکی پہاڑیوں کی طرف بہنے لگا اور سوداگر اور اس کے بیڑے کو بھی اسی طرف بہا کر لے گیا۔ دلو رائے ایک صبح جاگاتو دیکھا کہ دریا راجدھانی کے پاس سے بہنے کی بجائے صرف کچھ اور کچھ گدلا پانی یہاں چھوڑ گیا تھا اور سوداگر مہماہ لغا غائب تھا اور علاقہ تباہ ہو گیا تھا۔ دریا کو پرانی گزرگاہ میں واپس لانے کی ہر کوشش ناکام ہو گئی۔ راجہ بہت پچھتایا لیکن اب کیا ہودت جب چڑیاں چگ گئیں کھیت؟ وقائع نگار لکھتا ہے ”یوقوت؟ جب سارا چلا جاوے تو پچھتاوے سے کیا فائدہ؟“ ظالم بدی سے باز نہ آیا، حتیٰ کہ وہ خود اور اس کا ملک تباہ ہو گیا۔

اگرچہ اروڑے کے کھنڈرات کے پاس اب بھی کچھ بڑے تاہم سندھ جھک کر چٹانوں میں ہی بہتا ہے جہاں اس پر حال ہی میں پل تعمیر ہوا ہے اور جس کے متعلق گزٹیر بتاتے ہیں کہ اسے ”کسی عظیم قدرتی

انقلاب نے اس طرف منتقل کر دیا۔ — لیکن گزٹیرنگار سندھی
 مورخین کے ماہر اور ہمنزمد کاریگروں اور اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم کا
 کوئی ذکر نہیں کرتے !

پانچواں باب کوہ سلیمان کے دورُخ

طویل اور تنگ علاقے کی پٹی جو سندھ کے شمال کی طرف پھیلی ہوئی ہے، کوہ سلیمان کی چاقو نما چوٹیوں کے خشک اور پاٹ سسلے اور دریائے سندھ (جس کے تغیر پذیر کنارے اس کے ریتلے جزائر کی طرح پاٹ تر ہیں) کے درمیان محصور ہے اور قریب قریب ضلع ڈیرہ غازی خان پر محیط ہے۔ یہ پٹی قریباً ۲۵۰ میل تک شاذ و نادر ہی پچیس میل سے زیادہ چوڑی ہے۔ اس کی زیریں طرف کا سندھ اور بالائی طرف کا ڈیرہ جات کا باقی ماندہ حصہ ایک ایسا خطہ ہے جو بارش سے قریباً محروم ہے۔ بے سبز پہاڑیوں سے آبنوالے نالے کبھی کبھار یہاں آب پاشی کا نادر موقع فراہم کرتے ہیں اور کاشت کار ان کا ایک ایک قطرہ آب بھی ضائع نہیں ہونے دیتے۔ مصنوعی بنات کے ایک پچیدہ نظام کے ذریعے وہ اس خشک اور چٹیل مٹی کو ایک سرسبز پٹی میں بدل لیتے ہیں جسے مقامی طور پر پچھڑ کہتے ہیں۔ جہاں زمینیں سندھ کے حلقہ سیرابی میں آتی ہیں وہاں کا علاقہ مزروع اور سرسبز ہے، نہریں اور کنوئیں بکثرت ہیں، اسٹار منظر کو زندہ و تابندہ بناتے ہیں اور دریا کی قربت کے مطابق دیہات کی تعداد بھی بڑھتی جاتی ہے۔ ضلع کے کاشت

رقبہ کا نصف سے زیادہ حصہ اور آبادی کا بیشتر حصہ بھی اسی خطہ سندھ کے اندر ہے۔ سندھ اور پچھڑ کے درمیان ایک بے آب و گیاہ صحرا ہے جو لہر دار ریختہ اوروں کا ایک سلسلہ ہے جس میں تبدیلی منظر کے لئے کہیں کہیں پست پہاڑیاں ہیں گویا کسی بدروح نے ان میں ہرجامت کی چٹانوں کو ترتیب وار جڑ دیا ہو۔ پانی، سبزہ اور باشندوں سے قریباً عاری، یہ حصہ آناغیر دلکش ہے کہ حریص سے حریص سامراجی بھی اس پر قبضہ نہ کرنا چاہے گا۔ نقشے کو دیکھیں اور کاغذات میں پہاڑی ندیوں کی تعداد پر نظر ڈالیں تو ایسا معلوم ہوتا ہے کہ پچھڑ دودھ اور شہد کی سرزمین ہے کیونکہ صرف ضلع ڈیرہ غازی خان میں ۲۰۰ سے زیادہ جوہار ہیں لیکن غیر معمولی موسموں کے سوا ان کا ایک قطرہ آب بھی سندھ میں نہیں پہنچتا۔ بعض میں صرف آب باراں آتا ہے اور بعض میں اکثر پانی کا نام و نشان بھی نہیں ہوتا۔ صرف دو نالے دائمی ہیں لیکن ان کا پانی بھی پشتوں کو توڑ کر ان کے اور دریا کے درمیان کی زمین کو شاذ و نادر ہی زیرِ آب لاتا ہے۔ ان کے سوا باقی سب موسم گرما میں خشک پڑے رہتے ہیں اور ان کے پاٹوں میں کھدے ہوئے کنوئیں بھی دیر پا نہیں ہوتے۔ عام کنوئیں اکثر ۳۰ فٹ گہرے ہوتے ہیں اور پھر بھی ان کا پانی غیر مسلسل اور کھاری ہوتا ہے۔ اس وقت ملاتہ قابلِ رہائش نہیں رہتا اور قبائل اپنے جانوروں کو کنارِ سندھ اور پہاڑوں کے اندر دُور لے جاتے ہیں اور مٹی جو ان اور جوالائی میں پچھڑ دیران و سنان ہو جاتا ہے۔

پہاڑ تاریخی مغربی سرحد ہیں لیکن ان کی خصوصیات بھی ان کے پار جانے

کی حوصلہ افزائی نہیں کرتیں۔ بیرونی پہاڑیاں متعدد متوازی سلسلوں پر مشتمل ہیں اور ان میں سے بعض بڑی بڑی کافی اونچی بھی ہیں۔ روحان کے بالمقابل گندھاری چوٹی ۴۰۰۰ فٹ سے زیادہ بلند، ہرٹند کے بالمقابل دراگل ۵۰۰۰ فٹ سے زیادہ، سخی سرور کے سامنے ابائی ۵۰۰۰ فٹ اور ڈیرہ اسماعیل خان کے قریباً مغرب میں تختِ سلیمان کی دو نوچوٹیاں گیارہ گیارہ ہزار فٹ سے بھی زیادہ بلند ہیں۔ مشرقی ڈھلانیں چٹانی اور ڈھلوان ہیں اور قریباً سبزہ سے ماری ہیں سوائے چند محروم نمودار بے شجر زیتون کے۔ راستے تنگ گھاٹیاں ہیں جن میں پانی مفقود ہے اور یہ اسے مزید دل شکن بنا دیتے ہیں۔ تاہم یہاں پوری سرحد میں دروں اور بھلی راستوں کا جال بچھا ہوا ہے جسے قدرت نے آسانا قاعدہ بنایا ہے کہ وہ متوازی خطوط اور راستوں کا سائنسی نظام معلوم ہوتا ہے۔ قدرتی خط دفاعی کے طور پر ماہرین نے اسے محض ایک ڈھکوسلا بتایا ہے۔ سرورے کے میجر ہولڈیج کا کہنا ہے:

”یہاں عموماً دریاؤں کے مابین اونچی زمین کے دو سلسلے ہیں (جو پورے افغانستان کا مام خیرانیائی نشان ہے) جو قریباً متوازی اور ٹوٹی پھوٹی گھاٹیوں کی صورت میں ہیں اور شمالاً جنوباً تنگ بھلی وادیوں کو جنم دیتے ہیں اور پھر خطِ سرحدی کے متوازی چلتے ہوئے ایک ایسے نظام میں مجتمع ہو جاتے ہیں جسے بے شمار جگہوں پر ندیوں نالوں نے توڑ دیا ہے۔ پس سطح مرتفع کے راستے کھلے ہیں اور کم و بیش گھاٹیوں اور اونچائیوں کے مطابق مشکل ہیں جو پانی کے بہاؤ کی سمت نے تشکیل دی ہیں۔“ ان کی تعداد کا اندازہ اس سے لگایا جا

کتا ہے کہ ضلع ڈیرہ غازیخان سے جانے والے راستے نوے سے زیادہ
ہیں اور اس سے ماورایہ سیستان کے علاقہ کے سلسلہ میں ڈاکٹر ڈیوکنے
کم از کم تین راستوں کا حال بیان کیا ہے۔ یہ تمام بلوچوں کے قبضہ میں ہیں
جو برائے نام آزادی کے ساتھ ہماری حکومت کے ماتحت ہیں اور ان راستوں
کی حفاظت چوری شدہ مال کی بازیابی اور اپنے اپنے قبائلی علاقوں میں
رکھوالی کی ذمہ داریاں ادا کرنے کے بدلے کچھ الاؤنس لیتے ہیں۔

جنوب کی طرف سے شروع کریں تو مندرجہ ذیل درجے اہم ترین
ہیں : (۱) سُوری درہ مزاری علاقہ کے سرے سے شروع ہوتا ہے اور
بگٹی مری علاقوں سے گذرتا ہے (۲) زئی درہ کوہ گنڈھاری سے گذر کر
مری بگٹی علاقے میں جاتا ہے (۳) کچار اور کابل درہ کھترانوں اور کوئی
پٹھانوں کے علاقوں میں جاتے ہیں۔ اول الذکر بہت استعمال ہوتا تھا اور
اسی سے شہنشاہ جہانگیر ۱۶۰۱ء میں قندھار سے دہلی واپس آیا۔ (۴) راکھی
نالہ کے پاس کا راستہ ڈیرہ غازیخان سے پشین تک نئی فوجی سڑک کے لئے
چُنایا گیا۔ یہ فورٹ مزد کے پاس خار میدان کے اوپر سے گذرتا ہے اور
اب فوج کے ہر شعبہ کے لئے شاندار شاہراہ ہے۔ یہ راستہ اصل میں
مشہور تر درے کی شاخ ہے جو سخی سرور کی درگاہ کے پاس سے گذرتا ہے۔
بابر ۱۵۰۵ء میں اپنی ہندوستانی ہم کے بعد یہیں سے غزنی گیا تھا۔ بعد میں
اسی راستے سے کابل کے حکمرانوں کے آم قندھار بھیجے جاتے تھے لیکن اس
کی شہرت زیادہ تر دامن کوہ میں واقع زیارت کی بدولت ہے۔ یہیں

۶۵۰ سال پہلے سیدی احمد نے خراسان سے دہلی جانے والے اُونٹوں کی ٹانگیں درست کیں۔ ایک سوداگر کے اُونٹ کی ٹانگیں ٹوٹ گئی تھیں اور اُسے دہلی جا کر معلوم ہوا کہ یہ ٹانگیں دونوں کیلیوں سے ٹھیک کی گئی تھیں۔ بادشاہ وقت اس کرامت سے آنا متاثر ہوا کہ اُس نے نقدی کے چار خچر بھر کر پُرکار سیدی کو بھیجے جن سے اُس نے زیارت تعمیر کو وائی۔ اُس وقت سے لوگ اسے عطیات دیتے رہے ہیں۔ لاہور کے ہندو بنیوں نے سیرٹھیاں بنوادیں۔ نادر شاہ اور درآنی شاہ زمان نے جو اہرات نذر کئے اور کچھ سکھوں نے بابائنامک کی ایک طرحی کا اضافہ کر دیا۔ یہاں کے مجاور مشمولہ بہ مستورات بچکان پورے ۱۶۵۰ ہیں اور زیارت کے خزانہ کی سالانہ آمدنی ان میں برابر برابر تقسیم کی جاتی ہے۔ ان لوگوں نے موجودہ وقتوں کے مطابق ذرائع دینی کا ایک سہل طریقہ نکالا ہے۔ وہ اپنے موٹوں کے ذریعے امیر، بامروت اور وضعدار متعین کے پاس ایسی ہنڈیاں بھیج دیتے ہیں جو دیکھتے ہی واجب الادا ہوتی ہیں۔ یہ عجیب بات ہے کہ ہندو اور مسلمان دونوں اس زیارت کے گرویدہ ہیں اور یہاں پہنچنے کے لئے بہت لمگ و دو کوڑا پڑتی تھی۔ یہ ابھی دیکھنا باقی ہے کہ ایمانٹی سرٹک (جو سفر کو آسان بنا دے گی) اس کی آمدنی میں اضافہ کرتی ہے یا نہیں (۶) اس سے اوپر ڈیرہ غازیخان کے مقابل درہ وڈورے ہے۔ یہ وادی دکھنی کے لئے بالکل سیدھا لیکن محروم آب رستہ ہے اور ابکھائی کے پاس سے گزرتا ہے (۷) ساوری شوی مہوتی، سانگھر اور کاون درے بزدار، لونی پٹھان، موسیٰ خیل اور کاگر

علاقوں سے گذر کر دادی ٹوب میں جاتے ہیں۔ ان میں سے اہم ترین سنگھڑ ہے، منگروٹ کے بالمقابل اور جنرل جمیر لین نے ۸۵ء میں بزداروں کے خلاف ہم میں یہی راستہ استعمال کیا۔

پرانے وقتوں سے انہی راستوں سے مردان کوہ اپنے بازو مار گھوڑوں پر سوار یورش و لیٹار کے لئے ایسے آتے تھے گویا (بزبان خود) بھوکے بھڑیئے بھڑخانہ یعنی میدان پر پکھتے ہوں۔ گھنی اور لہراتی ہوئی داڑھیوں اور لمبے، گھونگھڑ مایلے بالوں کی سیاہ لٹوں (جو ان کے کندھوں تک آتی تھیں اور جن کے اُد پر بھاری بھر کم پگڑیاں رستے کی طرح لپیٹی ہوئی ہوتی تھیں) والے وحشت آنا ر لوگ؛ بڑے بڑے چنوں اور ڈھیلی ڈھالی شلواروں میں ملبوس جو اتنی میل کھلی ہوتیں کہ ان کا اصلی سفید رنگ غائب ہوتا؛ ان کی ڈھالیں اسی رنگ کے چار خانے سے کمر سے بندھی ہوئی ہوتیں اور ان کی پٹیاں ایک پورے اسلحہ خانہ کا نمونہ پیش کرتیں؛ شاید وہ اصل میں اتنے خون آشام نہ ہوتے جتنے دیکھنے میں نظر آتے لیکن ان میں سے ہر ایک میں غنیم کی اکڑ لازمی ہوتی؛ پوری جمعیت چھوٹی چھوٹی، دُبل پتلی لیکن پکدار اور کڑیل گھوڑیوں پر سوار ہوتی؛ یہ آزمودہ کار گھوڑیاں ہوتی تھیں کیونکہ ان کے مالک رات ہی رات کسی کھاتے پیتے گاؤں پر حملہ کرتے تھے اور صبح سے پہلے پہلے مولشی اور لوٹ کا مال لے کر گھروں کو واپس ہوتے تھے۔ یہ چاؤ ہمیشہ رومان سے مُعرا نہیں ہوتے تھے کیونکہ کستی اکیلے دوشیزہ نہ تھی جو سرحد پار محبت کی نشانیوں کا تبادلہ کرتی تھی اور جس کا تصور گھروں بلوچ پر مرکوز ہوتا تھا اور نہ ہی پہل خان

واحد شہرہ آفاق چور تھا جس کا دل حور میدانی کے لئے دھڑکتا تھا یا جس کے
 حملے کا مقصد محض اُردٹ، بکریاں اور دیہاتی سازد سامان سے زیادہ نہرولی کے
 پاس کی جھونپڑیوں کی باسی حین ترین دوشیزہ نہ ہوتا تھا۔ ایک دوشیزہ کے
 اغوا کا قصہ ایک عوامی داستان کا موضوع ہے جس میں اُسے ایک فاختہ،
 چال میں مورنی اور لطافت میں دُصفند کا بادل بتایا گیا ہے۔ اُس کی زلفیں
 جیسے بیل کے جفتے لیکن جب فرار کا سوال آیا تو اُس پر پیکی کا غزم کوہ پیکہ
 ثابت ہوا۔ اُس نے کہا: "میں اپنی ماں سے کیسے جدا ہو سکتی ہوں، کیونکہ
 میرا باپ تو لعن طعن سے اُسے مار دے گا؟ لیکن لیڑے کے پاس
 ٹھہرنے اور جواب دینے کا وقت کہاں؟

"پھر میں نے اُس کے گول، پٹیلے جسم کو بازوؤں میں جکڑا

اور پچڑی کے برے سے اس کا منہ بند کر دیا؛

وہ ایسے تڑپتی جیسے ایک برہ شیر کے جڑے میں

لیکن جلد ہی اپنا سر میرے کندھے پر رکھ دیا؟

اور پھر درے کے سنگلاخ راستوں سے بحفاظت واپس پہنچ کر اور

لوٹ کا مال تقسیم کر کے وہ اعلان کرتا ہے:

"میری دلہن کو صرف مجھی سے چین ملتا تھا

وہ اپنی ماں، سمجھولیوں اور ہیلیوں سب کو بھول گئی

کیونکہ اب وہ ایک دلربا پیٹھے کو گولھے پر اٹھائے ہوئے چلتی ہے۔"

لیکن اکثر دروں کی دشواریوں کا جب تجزیہ کیا جائے تو وہ کافی حد تک کا فور

ہو جاتی ہیں جیسے مادی و اخلاقی مسائل (جو ہنوز حل طلب ہوں) تجزیے کے تحت گرفت میں آجاتے ہیں۔ میدانوں کی طرف پانی کے نکاس کی تنگ گھایاں اور ان کا سنگلاخ پن واقعی یہ احساس پیدا کرتا ہے کہ ان سے بڑے مشکلات عظیم تر ہوں گی اور وحشی قبائل کا مزاج واقعی خطرات کو بڑھا چڑھا کر پیش کرتا ہے۔ کسی عجیب و غریب اثر کے تحت بعض لوگوں کا عقیدہ ہے کہ پہاڑ جتنے عریاں، چٹانی اور ناقابل عبور ہوں گے علاقہ اتنا ہی بدتر اور چیل ہوگا اور اس کے باشندے اتنے ہی کثیر التعداد اور مقابلہ پسند ہوں گے ! ان دونوں سے ایک ممکن ہے لیکن دونوں نہیں، لیکن تجربے نے ان دونوں میں بالآخر کی رنگ آمیزی ثابت کی ہے۔ عموماً درے اتنے ہی مشکل ہیں جتنے وہ نامعلوم ہیں۔ افسوس کہ ان کے بدترین خدوخال ہندوستان کی طرف نظر آتے ہیں۔ پہلا مشکل سلسلہ پار کر لیں تو نسبتاً زرخیز وادیاں (جنہیں مقامی طور پر شمش کہتے ہیں) نمودار ہوتی ہیں اور آمد و رفت کے راستے بھی کشادہ ہو جاتے ہیں۔ سنگلاخ یلمان کی ڈھلانیں بھی مغرب کی طرف ہلکی پڑ جاتی ہیں۔ عجیب ترین مشکلات پشین رو ڈبنا تے ہوئے دہان پشین آئیں جہاں فورٹ مزد کے سینے ڈریم تک رکھی نالہ کی آمد آمد ہوتی ہے۔ مغرب کی طرف اترائی آسان ڈھلانون کے ذریعہ گھاس آلود لشیوں کے اوپر سے ہوتی ہے۔ تینچے وادی رکھنی میں اتنی عمدہ گھاس اور آنا نفیس شکار ہوتا ہے جو شاید ہی ضلع ڈیرہ غازی خان میں کہیں اور ملے اور کافی فاصلے تک چھکڑے کے لئے اچھی سڑک آسان سے بن گئی۔ بلوچستان و افغانستان کے بیشتر حصے

کی طرح پانی کی قلت ہے لیکن یہ بھی کافی حد تک ایک نظام آب اندوزی سے دور ہو جائے گی۔ آبپاشی کا انتظام ہو تو یہ علاقہ پربہار اور گل و گلزار بن سکتا ہے۔ اب بھی کئی شہر بہت دلفریب ہیں اور کئی قطعے گھاس کے ہرے بھرے تختے ہیں۔ پوری وادی کھیران اس پروری کے لئے مشہور ہے۔ وادی پیالی بھی اس کے امکانات سے مملو ہے۔ گجہ کے پاس تین چار سالہ پلٹوں کے لئے لکڑی اور گھاس موجود ہے اور جنگی مشقوں کا شاندار میدان بھی۔ وادی سمالن خوبصورت اور پیداوار ہے۔ کوئی ۵۰ فٹ بلندی پر پانی اور رسد وافر ہیں۔ وادی بوری میں کورا لائی کی نئی چھاؤنی تجویز کی گئی ہے۔ اس کے اور ثواب کے درمیان پہاڑیاں نفوذ پذیر ہیں اور موخر الذکر وادی کچھ فاصلے تک تو چودہ میل چوڑی ہے۔ ان وادیوں کے شمال کی طرف چھان بین کی جائے تو علاقہ اور بھی سازگار نکلتا ہے۔ کوئٹہ اور اس کی ملحقہ وادیاں مدقوں سے مشہور ہیں اور ایلے ہی ستونگ کے تربوز اور انگور، بعض پہاڑی پہلوؤں کی خصوصیات جنوبی اطالیہ سے ملتی جلتی ہیں اور اگر انگور کی بلیں ہوں تو اسی کی شبیہ بن سکتی ہیں اور کوئی وجہ نہیں کہ انگور کی بلیں نہ ہوں؛

پہٹا بابؑ

بلوچ قبائل

خواہ بلوچ نسل بغداد و مکان کے راستے حلب سے آئی ہو،
خواہ بقول بعض اس کا تعلق یہودیوں سے ہو، خواہ یہ ترکمان الاصل ہو
(جن سے یہ کئی باتوں میں مشترک ہے) اور خواہ (اور زیادہ اعلیٰ) یہ ایک
ملغوبہ جو اصلی باشندوں اور نووارد یہودی عرب، ترکمان عناصر اور سکند
کے حملہ سے لے کر بعد کے حملہ آوروں کے باقیات کا۔ اس کے قبائلی
جتنے اتنے وسیع ہیں کہ ان سب پر عادی ہو سکتے ہیں۔ وہ یہودیوں سے
یوں مشابہ ہیں کہ تمام بنو اسرائیل صحرائے سینا میں بکھرتے تو بھی ایسا پیچہ
نسلی مسئلہ پیدا نہ ہوتا اور انہوں نے اپنی وراثت کو ایسی باریکی سے تقسیم کیا ہے
کہ شاید وہ سرزمین کفان کو ایسے تقسیم نہ کر سکے۔

قبائل کے باقاعدہ شمار کے لئے اول تو قبائے موسوی کی ضرورت
ہوگی اور ثانیاً عام قارئین کو شاید ہی ان کے بے شمار ناموں کے سلسلے سمجھنے کا
حوصلہ جو جن کے مقابلے پر مہمانہ قدیم کے دو ابواب کی اولیں کتاب بھی بیچ
ہے۔ اس پر مسزادیہ کہ کثیر التعداد قبائل یا متن تو صرف نقطہ آغاز ہیں! یہ متن
پاڑوں میں تقسیم ہیں، پارے پھیلوں میں اور پھلیاں مزید اکائیوں میں اور ہر اکائی

ایک سربراہ کے ماتحت ہے جس کے پر واکثر و بیشتر سٹی بھر رہتے ہیں مثلاً گوجرانویں کے گیارہ پاڑے ہیں اور اکاسی پھلیاں، بگٹیوں کے چھ پاڑے اور چوالیس پھلیاں، مزارویں کے چار پاڑے اور ستاون پھلیاں، حالانکہ ان میں سے کوئی بھی دو ڈھائی ہزار سے زیادہ جنگ آزما میدان میں نہیں لاسکتا اور وہ بھی اُس وقت جب چودہ سالہ جوانوں کو بھی بھرتی کر لیا جائے۔ اس کے برعکس یہودیوں کے ہاں بیس سال کی عمر میں بھرتی ہوتی تھی۔ اس کے علاوہ بلوچوں کی ایک راسخ عادت یہ ہے کہ وہ ایک ہی نام کو ادا لے بدلے رہتے ہیں مثلاً ڈیرہ غازی خان کی بنیاد کوئی ۴۰۰ سال پہلے حاجی خان نے رکھی جس کے ہاں غازی خان پیدا ہوا اور اُس نے قصبہ اُسی کے نام سے موسوم کر دیا۔ غازی خان کے ہاں ایک لڑکا پیدا ہوا تو اُس نے اس کا نام حاجی خان رکھا اور یوں پندرہ نسلیں تک یہ دونوں قبیلے نام بار رد و بدل کیے بعد دیگرے جاری رہے حتیٰ کہ لوگوں نے تنگ آکر اس پورے علاقہ کو حاجی غازی پکارنا شروع کر دیا جو واقعی جامع نام تھا۔ قدیم دور کی اسکاچستانی پہاڑیوں کی طرح یہاں بھی ہروادی اور دامن کوہ اپنے قبیلچہ پر فخر کرتا ہے جو ایک چھوٹے سے آزاد سردار کے تحت ہوتا ہے لیکن زیادہ طاقتور قبائلی سرداروں کی بالادستی تسلیم کرتا ہے۔ ہماری آمد سے پہلے ان مقامی قبائل اور ان کے ٹوک کا اہم پیشہ ہمایوں سے جنگ جمل اور ان کے مویشیوں کی چوری تھا۔ حقیقت یہ ہے کہ ایک اوسط بلوچ کو بون گالیٹر کے فرانسیسی منظوم قصہ کے مطالعہ سے بہت اچھی طرح سمجھا جا سکتا ہے۔ صرف نام تھوڑے سے بدل دیے جائیں تو میکمرن (جس کے

ساتھ چوبیس جنگو اور پینتیس پائپ نراڑ ہوتے تھے) کے محلے کی کہانی میں مری
 بجٹی پہاڑیوں کی سیاست پر منطبق ہو جاتی ہے۔ اکثر چاروں میں تھوڑے سے
 لڑتے تھے اور زیادہ مویشی ہانکتے تھے اور چند اموات اسٹس وقت ہوتی تھیں
 جب مدافین کا اجتماع بلے پر نکل آتا تھا۔ ٹیک مری
 ”اپنے جھول کے ساتھ آتا ہوا“

جن میں ہتھ لڑاکے اور ساٹھ غلام (جہاں نڈا) ہوتے تھے“
 جبک آباد اور سستی ریلوے کے شمالی رخ پر اہم تر قبائل (جو ہادی پرانی
 بلوچ سرحد تھے کیونکہ پشین پر قبضہ کے بعد اب وہ ہمارے عقب میں رہے
 گئے ہیں) خالص برطانوی علاقوں میں بھی زمینوں کے مالک ہیں۔ ان میں مزاری
 درینگ، بجٹی، گورچانی، لغاری، کھوسے، لٹہ، بڑدار اور قیصرانی شامل
 ہیں۔ ان سے پرے کی پہاڑیوں میں مری، کیمبران، کوئی پٹان اور موسیٰ خیل
 ہیں۔ اس سے بھی آگے ہرنائی، تھل چوٹیلی اور پشین ہیں۔ ان اضلاع میں ترین
 دھڑ اور کافی علاقے پر بکھرے ہوئے لاکڑ ہیں۔ چند مہنات کے سوا سب
 بلوچ ہیں یا (فروغی فرق کے باوجود) ان سے مربوط و منگ ہیں۔ مزاری
 (جن کا نام ایک سیستانی ندی مزار یا لفظ مزار بمعنی شیر سے ماخوذ بتایا
 جاتا ہے) سندھ کی سرحد سے مٹن کر ٹھٹک حادی اور اہم ترین ہیں اور
 اضافہ پذیر ہیں۔ یہ غالباً... ہم جنگ آزما میدان میں لاسکتے ہیں اور زیادہ تر
 برطانوی علاقے میں رہتے ہیں جہاں ان کے بہت سے گاؤں ہیں۔ ابتدائی
 دنوں میں انھنٹن کے مطابق یہ دیباے سندھ پر ڈاکے مارتے تھے اور

قزاقی میں مانے ہوئے تھے۔ وہ چوہڑا اپنے ہمسایوں سے برسرِ پیکار رہتے
 تھے اور خطرِ سرحدی کے چالاک ترین مولیشی چور سمجھے جاتے تھے۔ الحاق (۱۸۴۹ء)
 سے انہوں نے کوئی تکلیف نہیں دی۔ اب وہ اچھے کاشت کار نہیں ہیں اور گرمی
 میں دریا کے کناروں پر اور سردی میں پست پہاڑوں میں ریوڑ چرانا پسند کرتے
 ہیں لیکن اب وہ پُر امن اور با وفار علیا بن گئے ہیں اور ان کا سردار کچھ عرصہ پہلے
 ممتاز وفاداری اور خدماتِ جلیلہ کے بدلے نواب بنادیا گیا۔ ان کے ہمسائے
 اور پُرانے دشمن دریشک (جن کا نام غالباً انہی پہاڑیوں کی ایک ندی درنجن سے
 ماخوذ ہے) اب یہاں کسی ملکیت کے مالک نہیں۔ گورچانی (یا بقول ان کے
 گوریشانی) کسی حد تک دو نلے بلوچ ہیں جو اپنا حسب و نسب سندھ کے
 ایک نو مسلم ہندو راجہ سے ملاتے ہیں۔ ان کے پاس مری اور درراگلی پہاڑیوں کا
 بیشتر حصہ ہے لیکن وہ ان پر قابض و قادر نہیں کہلا سکتے۔ مریوں کے ساتھ
 مستقل رزم و پیکار نے ان کی مادرائے سرحد زمینوں کو آئرستانی جاگیر سے بھی
 کم نفع بخش بنادیا۔ ان کا ایک سردار ۱۵۵۶ء میں دہلی پر چالوں کے قبضہ میں بھی
 شریک تھا۔ دیگر سکھوں سے مسلسل لڑتے بھڑتے رہے، شرقِ سندھ کے
 ملاقوں کو لگاتار تاخت و تاراج کرتے رہے اور الحاقِ پنجاب کے وقت
 ”بدترین بلوچ قبیلہ“ سمجھے جاتے تھے۔ اب وہ غالباً صرف ہماری موجودگی کی وجہ
 سے منسلک لغاریوں پر دست اندازی نہیں کرتے لیکن اب وہ پورے قبایلیں
 ہیں اور ان کا رویہ عام طور پر اچھا ہے۔ لغاری، درہ نخی سرور کے پاس ایک
 طاقت ور قبیلہ ہیں اور کھوسوں، گڈ اور قیسرازیوں کی طرح تارپن اور چاخوکی

تجارت کرنے کی وجہ سے جفاکش ہیں۔ ان کے بہت سے مقدم نہری سبزی
 میں مصروف ہو گئے ہیں، بڑی بڑی زمینیں جائیدادیں حاصل کر چکے ہیں، آئری
 مجسٹریٹ بن گئے ہیں اور اب سماجی نظم و ضبط کے پختہ ترین حامی ہیں۔ راجن پور
 سرحد پر چٹانی اور بنجر علاقوں کے بگٹیوں اور منگروڈ کے مقابل پہاڑیوں کے بڑداروں
 نے کبھی کبھی سر اٹھایا ہے اور اول الذکر کا تو شاہکار ہے کہ ایک حملہ سندھ میں وہ
 ۱۵ مولشی اڑالائے لیکن دونوں کو خوب سبق سکھایا گیا اور دونوں نے عبرت حاصل
 کر لی۔ مری بھی مسلسل اور بلا امتیاز چھاپے مارتے رہتے تھے اور وہ کئی لحاظ
 سے اہم ترین ہیں لیکن اب بھی وہ بگٹیوں اور بڑداروں کی طرح ہمارے طیف میں
 کسی آدمی کا مری ہونا ہی اس کے لئے کلنک کا ٹیکہ ہے خواہ وہ اچھا
 ہی کیوں نہ ہو۔ مری کو نہ صرف چوری اور ڈکیتی کا فادی مجرم سمجھا جاتا ہے بلکہ
 وہ ساتوں گناہ ہائے کبیرہ کی طرف بھی ہر وقت مائل رہتا ہے (یہ گناہ تہجر،
 نفسانیت، حسد، غصہ، حرص، سیار خوری اور کالی ہیں۔ مترجم) اس کا رد
 اُسی کی کبادت سے عیاں ہو جاتا ہے جو ڈیوک نے قبیلہ کی دلچسپ تاریخ بیان
 کرتے ہوئے نقل کی ہے۔ مری کہتا ہے: ”ہم اپنے ہمایوں کے دشمن ہیں“
 ہم کسی سے اچھائی نہیں کرتے؛ کوئی ہمارا بھلا نہیں چاہتا لہذا ہمیں اور گرد و کیافر افری
 کو ہوا دینی چاہیے، ہمیں ایسے ہمسائے کو راہ دینی چاہیے جو کسی اور کو گزند پہنچانا
 چاہتا ہو۔ کوئی بھی زخمی ہو یا تباہ، ہمیں کیا سروکار۔ ہماری تو ہر صورت میں پانچوں
 گھی میں ہیں؟ گو وہ اس مقولے پر عمل کرتا ہے تاہم اس میں کچھ خوبیاں بھی
 ہیں۔ وہ مسافر یا تاجر سے بے دھڑک پیسے بٹورتا ہے لیکن اپنے ضابطہ اخلاق

پر سختی سے کار بند رہتا ہے۔ خفیہ رشوت کے لئے ایک انگوٹھی یا نشانی مزید حفاظت و سلامتی کی ضمانت سمجھی جاتی ہے اور اگر کوئی دوسرا اس قول و قرار کو توڑ دے تو وہ جی بھر کر اس سے بدلہ لیتا ہے۔

اگرچہ عموماً یہ قبیلہ براہوئی بطرح سمجھا جاتا ہے پھر بھی کہیں کھار اُسے پٹھان بتایا جاتا ہے اور کچھ پاڑے مری بلوچی کی بجائے سامی پشتو زیادہ رواں بولتے ہیں۔ اصل میں یہ لوگ مختلف اقوام و نسل کے عناصر کا مجموعہ ہے جو بطرح نسل سے پیوند کئے گئے ہیں۔ وہ برائے نام خان قلات کے وفادار ہیں لیکن اسے کوئی مالیہ نہیں دیتے، من مانیوں کرتے ہیں اور ہمارے علاقے کی طرح اس کا علاقہ بھی ٹوٹے ہیں۔ تین بڑے حصوں میں کم از کم اٹھارہ پاڑے ہیں جن میں چار پانچ ہزار جنگ آزمایا ہیں جو ہمسایہ قبائل کو خورزدہ رکھتے تھے۔ ڈیوک کے مطابق زندہ قلات کے مریوں کو منہا کر کے وہ ۲۵۰۰ مردوں سے کچھ زیادہ ہیں۔ لوٹ مار کا پیشہ تو دلکشی ہے لیکن نفع بخش اور محفوظ نہیں ہے۔ مریوں نے بہت سے دشمن بنائے ہیں، گردشِ آیام کا شکار ہیں اور تادیبی کارروائیوں نے انہیں ادھ موٹا کر دیا ہے۔ مجموعی طور پر ان کے ہمارے ساتھ عالیہ تعلقات نسلی بخش رہے ہیں۔ لوٹ مار کے شوق نے بچا نہیں چھوڑا، اسی لئے میوند شکست کے بعد انہوں نے سستی میں ہمارے کارندوں پر حملہ کر کے بعض لوگوں اور قبیلہ مار میئے جس پر سر چارلس میک گریگور کے تحت مہم بھی گئی۔ لیکن ہمارے سیاسی حال کی احتیاط، عزم بالجزم اور موقع شناسی نے ان کی بد اعمالیوں کو اب ایک قہصہ پارینہ بنا دیا ہے۔ فورٹ مزد کے مین پیچھے کے کھیران، اگلی دادی کے لونی اور

مزید آگے کے موسیٰ خیل سب پٹھان ہیں۔ اول الذکر کا معنی کاشت کار ہے اور وہ غالباً ایک جاٹ نسل پر پٹھان پریذ ہیں۔ وہ سندھی اور پنجابی کی درمیان زبان (سرائیکی مترجم) بولتے ہیں۔ ابھی تک کچھ ہندو رسومات کے قابل ہیں اور اچھے معنی اور زراعت پسند ہیں۔ وہ پرامن اور غیر جارحانہ ہیں اور چور نہیں لیکن مری ہمایوں کی وجہ سے انہیں پناہ دینے کی وجہ سے بدنام ہیں۔ کوئی رکھنی سے بوری وادی تک پھیلے ہوئے ہیں لیکن مریوں کے ساتھ جنگ و جدل کی وجہ سے اتنے کمزور ہو گئے ہیں کہ ان کی پانچ عمدہ وادیاں (جن سے نئی پشین روڈ گذرتی ہے) اب بے آباد ہیں اور بُر (دیران) بن چکی ہیں اور ان کے ریوڑ اہل علاقے کے صرف پانچویں حصے تک محدود ہو کر رہ گئے ہیں۔ چند سال پہلے تک وہ گرشخوئل میں تھے لیکن وہ اچھے انسان ہیں اور نمائشی زرہ بکر اور مرزین و مشین میزوں کے کچھ شوقین ہیں اور بہترین سپاہی بننے کی صلاحیت رکھتے ہیں۔ موسیٰ خیل روایا لاکڑ ہیں جنہوں نے قندھار و ہرات کے درمیان کہیں واقع اپنا وطن چھوڑا اور مومے کے تحت نئی چراگاہوں کی تلاش میں نکلے اور تخت کی ڈھلانوں پر آباد ہو گئے۔ یہاں سے کوئی اسی سال پہلے انہیں نکال دیا گیا اور وہ توتی ندی کے وسیع علاقے پر متمکن ہو گئے ہیں۔ وہ بھی زیادہ تر چرواہے ہیں، ہمارے افروں کے دوستار ہیں بشرطیکہ فاصلہ اور جلب قائم رہے۔

میرے پاس آئادقت نہیں کریں اُن قابل کے مستقل کچھ بناؤں جو بلوچستان و افغانستان کے درمیان ہنوز تصفیہ طلب زمین کے باقی ہیں اور

جن سے نئی ریلوے لائن اور سڑک آئے دن ہمارا تعلق قریب کرتی جا رہی ہے یہ تھل چوٹیالی کے سپین ترین، ڈمٹر اور سنگن وادی کے پانی (جو بارہ کے وقت مشہور حتمت آزما تھے) اور دیگو کئی پٹھان عناصر ہیں۔ تعداد، طاقت اور پھیلاؤ کے لحاظ سے اہم ترین کاکڑ ہیں جن کے بہت سے قبائل ہیں اور جو لمبا اوقات صرف مشترک نام کی وجہ سے متحد ہیں۔ یہ ہرنائی سے وادی ژوب اور تخت سے ریگستان (پشین سے ماورام) تک پھیلے ہوئے ہیں۔ ان کے تین مشہور ترین قبائل پانیزئی، سارنگ زئی اور حمزہ زئی ہیں لیکن ان کا کوئی جبرگ بھی نہیں لہذا ایک دوسرے سے لڑتے جھگڑتے رہتے ہیں۔ ان کے بعض سردار بے حد جنگجو تھے لہذا بلوچ مدتوں ان سے قوی جنگ لڑتے رہے۔ الفنسٹن نے ایک سر کے کا ذکر کیا ہے جس میں آٹھ نو سو براہوئی بلوچ غلہ گھاٹی میں پھنس گئے اور گاجر مٹی کی طرح کاٹ دیئے گئے، قریب وہیں جہاں سے جنوبی افغان ہم کے دوران کاکڑوں نے ہمارے فوجیوں پر پتھر لڑھکائے تھے۔ اسی قبیلے نے ۱۸۸۰ء میں کیٹین شاہ و رزکو آند پسی درے میں مارو ڈالا اور اب بھی وادی ژوب کے بعض حصے ہیں تنگ کرتے ہیں۔ کرنل (اب سر جیمز) براؤن کو لاڈلٹن نے ۱۸۸۱ء میں ان پر خصوصی رپورٹ مرتب کرنے پر مامور کیا اور غالباً ان کے متعلق کافی دلچسپ معلومات شملہ کے محافظ خانہ میں مقفل ہیں۔ مریوں کے ساتھ جو کچھ کیا گیا ہے وہی کاکڑوں کے ساتھ ہو سکتا ہے۔ ضرورت صرف اس کی ہے کہ علاقہ بے نقاب کیا جائے، مواصلات قائم ہوں اور پالیسی درست ہو لیکن مصمم ہو۔ اگر ہماری فوجیں ڈیرہ اسماعیل خان سے پشین تک وادی ژوب اور

درہ گول کے راستے آتی جاتی رہیں تو یہ بہترین ابتداء ہوگی۔ یہ تجویز عرصہ سے
 موضوع بحث بنی رہی ہے اور اب حکومت اس کی قابل بلکہ اس پر مُصر ہے۔
 ان علاقوں کو آزادانہ آمد و رفت، اچھی سڑکوں اور موقعہ شناس اور
 اہل الرائے برطانوی افسروں کے ذریعے روشنی اور تہذیب کے دائرے میں
 لانے کے فوائد ہمارے زیر اثر بلوچوں اور آزاد قبائلیوں کے مقابلہ سے اظہارِ اشم
 ہو جاتے ہیں۔ یہ مقابلہ حیرت انگیز نتائج بتاتا ہے، ایک صاف طور پر فکری
 اور شاداں و فرحاں نظر آتا ہے، عمدہ لباس پہنتا ہے۔ ایک اچھی گھوڑی
 (چاروں ٹانگوں کا بلا شرکت غیرے مالک) پر سوار ہوتا ہے، کھانا پیتا ہے
 اور خوشحال معلوم ہوتا ہے۔ اس کے دیہات ترقی پذیر اور گنجان آباد ہیں۔
 دوسرا سوکھا سڑا، بھوکا، بمشکل گزارہ کرتا ہے، اس کا لباس چند غلیظ جلیپٹروں
 یا بھیر کی پھٹی ہوئی کھال پر مشتمل ہے اور وہ ہمیشہ اپنے جان و مال کے خوف میں
 مبتلا رہتا ہے گویا اس کا ان پر کوئی حق نہیں۔ اس کا گھر اکثر کھیت میں ایک
 گول مینار ہے جس میں وہ ایک زینے سے چڑھا ہے اور اسے اُدپر کھینچ لیتا ہے
 کبھی کبھار وہ اسے بھی چھوڑنے پر مجبور ہو جاتا ہے کیونکہ یہ گاؤں سے بہت
 دُور ہوتا ہے۔ اگر وہ خود چھاپ نہ مار رہا ہو اور نہ اس پر چھاپہ پڑ رہا ہو پھر وہ
 چھاپہ ماروں کے شیخوں اور چپاؤ کے خوف سے ہر وقت بچو کنا رہتا ہے کیونکہ یہ
 اسے جانوروں سے محروم کر دیتے ہیں اور کبھی تو کھراؤں کو بھی اڑا لیتے ہیں
 چپاؤ ایک منظم چھاپہ کے لئے بلوچ اصطلاح ہے اور کچھ وقت سردار کی آمد کا
 جزو اعظم ہی تھا کیونکہ کل لوٹ کا پانچواں حصہ اُسے ملتا تھا جو کافی گراں بہا

ہوتا تھا۔ ایک حصہ پیادے کا، گھوڑ سوار کے لئے ایک مزید حصہ (یا اس کی ملوک
 ٹانگوں کے مطابق) اور اچھا حصہ بندوق کے لئے اور اگر وہ مارا جاتا تو اس کا حصہ
 اس کے وابستگان دامن کو مل جاتا۔ قبائلی مقدم کو نسبتاً بہتر حصہ ملتا۔ سارے
 لٹے ہوئے مال کی نہایت احتیاط سے ایک باقاعدہ پیمانے کے مطابق قیمت لگائی
 جاتی جو عموماً سیلوں کی صورت میں ہوتی تھی۔ ایک گھوڑی چار گائے کے برابر، ایک
 بندوق ایک سیل کے مساوی اور ایک تلوار آدھے سیل کے برابر شمار ہوتی۔
 دلیٰ مذاقیقاً۔

لیکن ایک کامیاب چھاپہ بھی بہت نفع آور سودا نہیں ہے۔ بارہین
 کے لئے بھی اتنی ہی مشکلات تھیں جتنی مدافین کے لئے۔ آرام تو ان کی قسمت میں
 نہ تھا اور اگر کوئی اتفاقاً جھگڑ بیٹھا یا پیچھے رہ جاتا تو وہ فوراً قتل کر دیا جاتا یا معذور
 بنا دیا جاتا۔ یہ بالکل وہی بات تھی کہ جو پیچھے رہ جاتے وہ جہنم میں جاتے۔ خزانہ
 نے کیا خوب نقشہ کھینچا ہے: "چھاؤ کے افراد رات بھر طویل سفر کرتے ہیں اور
 دن کو چھپے رہتے ہیں۔ ان کے کپس خوراک نہیں ہوتی بلکہ صرف آٹا جوتا ہے لیکن
 وہ اسے پکانے کے لئے آگ جلانے کی جرأت نہیں کر سکتے۔ اکثر وہ خود ہی کسی
 کیمین گاہ میں بچس جاتے ہیں یا مدافین کو آنا بلیاں دے دیتے ہیں کہ محلے کا
 سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔" اس نے عربوں کے ایک گروہ کی مثال دی ہے جو اُسے لونی پٹانوں
 پر حملہ کر کے واپس آتے ہوئے ملا۔ وہ نیم غذا زندہ تھے، تین ہفتوں کے زت جنگ سے
 بڑی طرح تھکے ہوئے تھے اور سالار کا حصہ نکال کر انہیں ٹوٹ کا صرف آنا حصہ ملا جو
 فی کس ایک تہائی سیل کے برابر تھا لہذا ٹوٹ اس کی یہ آزادی بے معنی ہے !

ساتواں باب

کوہِ سلیمان اور سندھ کے صوفیائے کرام

ماورائے سندھ کی ایک مقبول کہادت ہے: "خدا ہم پر سیدوں اور ملاؤں کو مسلط نہ کرے؛ لیکن عرب دریا کے مسلمانوں میں شرقِ دریا کے ہندوؤں کی نسبت تو ہم پرستی کہیں زیادہ ہے۔ موصوفی الذکر اپنے مقدس برہمن کو دو کوڑی کا نہیں سمجھتا لیکن اول الذکر اپنے پیرومرشد کی کفش برداری کرتا ہے۔ درجوں میں تفاوت ضرور ہے۔ آزاد بلوچی بے حد زور و اعتماد ہونے کے باوجود پٹھان کے مقابلے پر قریباً لا اعتقاد ہے لیکن اس کے برعکس دریا کار بنوچی بزبان ایڈورڈز پر لے دے کی جعل سازی کو کرامت اور لٹے مسندے فقیر کو دلی سمجھتا ہے۔" لیکن سرحدی قبائل میں جتنا بھی جذبہ احترام و عقیدت ہے وہ سارا اولیاء اور زیارتوں پر مرکوز ہے اور اس سلسلے میں اس کی زود اعتمادی اس بے پناہ حد تک ہے کہ وہ جینہ کرامات پر فوراً ایمان لے آتا ہے۔ کوہِ سلیمان کا سارا علاقہ ایسے ہی لوگوں کا مسکن و مامن ہے۔ شاید ہی کوئی درہ یا چوٹی یا ڈھیری ہوگی جس سے کوئی روایت یا مقبرہ یا زیارت منسوب نہ ہو خواہ بظاہر وہاں چند صغیر طوں یا پتھروں کی ڈھیری کے سوا کچھ بھی نہ ہو۔ شاید (خزائر کے خیال میں) اس کی وجہ ملائکہ کی غیر دلکشی ہو جس میں بہت سی جگہیں ایسی

ہیں جو نفس کشوں اور پتیا کاروں کے لئے موزوں ترین ہوں یا زیادہ اغلباً اس حقیقت کا نتیجہ ہو کہ کئی صدیوں تک سلسلہ سلیمان مسلمان لشکروں، اولیاء اور سپاہیوں کے لئے یکساں طور پر قدرتی آرام گاہ بنا رہا۔ مذہبی سلسلوں کے بانی دہلی یا پٹنہ کی بجائے زیادہ تر بخارا یا بغداد سے برآمد ہوئے۔ اولیائے کرام صوفیائے عظام اور اقطاب اسلام گکھڑوں یا سکھوں میں پھل پھول نہ سکتے تھے اور اوسط پنجابی جاٹ عادتاً مذہبی نصیحت و قیادت کو پسند نہیں کرتا۔

جیسے سرحد کی تاریخ دیو مالائی شجرات نسب سے بھری پڑی ہے، ایسے ہی ان کی روایات علماء و سادات و اولیاء کے اقوال و افعال سے مملو ہیں۔ وہ زندگی کے اکثر و الباطن میں بالادست اور لوگوں کی ضروریات کے سلسلے میں سرپرست ہیں۔ اس سبب اور سنگلاخ علاقے میں خورد و نوش کی حبیب ترین قلت ہے۔ نمونہ زہد و اتقا اور کشادہ دست، شیخ اسماعیل مٹربخی (جن کا مزار کوہ سلیمان پر ہے) سخت پرہیزگاری کے باوجود ۴۰۰ بھیرٹس روزانہ مسافروں کے لئے ذبح کرتے تھے۔ شام کو ان کے سر، اعضا اور کھالیں اکٹھی کر لی جاتی تھیں اور ہر صبح چرواہے کا ریوڑ زندہ ہوتا تھا اور وہ اسے چرنے کے لئے ہانک کر لے جاتا تھا۔ ایسے ہی پچاس فاقہ زدہ مسافر یک نخت مزاج نام و مرتع و دانش شیخ قلعی کٹی کے پاس آتے ہیں۔ گھر میں کچھ نہیں لیکن وہ اللہ کا نام لے کر ایک برتن میں پانی بھرتے ہیں، اُسے آگ پر رکھتے ہیں، گھما رہے مٹی کی پلیٹ منگواتے ہیں اور اپنے پاک ہاتھوں سے اپنے ہماؤں کو پیٹ بھر کر کھانا کھلاتے ہیں اور پھر بھی کھانا ختم نہیں ہوتا۔ وقائع نعمت اللہ رقمطراز ہے:

”اور وہ پلیٹ آج بھی اُن کے ہانشینوں کے پاس محفوظ ہے“ شرقِ تحت کے
 قبائل کو قلتِ آب کا سامنا رہتا ہے لیکن غربِ تحت والوں کے پاس پانی
 بافرِ ط ہے لہذا ایک صاحبِ حقیقت و طریقت نے پہاڑ میں سے سیدھا
 راستہ پیدا کیا اور ان لوگوں کے لئے درابنِ ندی بہنے لگی۔ ندی موجود ہے، گو
 اس میں پانی پہلے کی نسبت کم ہے کیونکہ ’نیشانِ توحید کے ایک (دوسرے) شیر
 شیخ دانانے اس کا کچھ پانی اپنے ایک منظورِ نظر قبیلے کی طرف منتقل کر دیا۔
 ایک اور مشکل دریاے سندھ کو قابو میں رکھنا تھی اور ہے۔ ایک دفعہ یہ
 کناروں سے اُچھلا، گاؤں کا بہترین حصہ بہا کر لے گیا اور بے پناہ نقصان کرنا لیکن
 لوگ فوراً ملانِ ایمان و امامِ المتقین‘ یحییٰ بھٹیاری کے پاس آئے اور اُنہوں نے
 ایک واحدِ ثانی سے ہی کامیاب پُشتہ کھڑا کر دیا جسے وہ دورانِ غسل اپنا مبارک
 پاؤں کیچڑ سے محفوظ رکھنے کے لئے استعمال کرتے تھے۔ دھارا ٹک گیا اور اس
 سے آگے گزرنے کی کُجرات نہ کر سکا۔ اس دلی پر انوارِ الہیہ بھرت تھے۔ اس
 نے کم سن میں ماہِ رمضان کے روزے رکھے تھے، نمازِ جمعہ ہمیشہ مکہ معظمہ میں
 ادا کرتے تھے اور ایک دفعہ ایسا ذکرِ جلی کیا کہ دلِ مُنہ سے باہر نکل آیا اور مُریدان
 باصفانے اسے دستِ پاک میں سنبھال کر رکھا۔ جب کبھی اُنہیں اپنے مُریدوں
 کو کھلانا پلانا ہوتا تو ایک ہرن خود بخود جلتی ہوئی آگ کے پاس آ جاتا۔ ایسے ہی
 ایک شیر آیا لیکن اُنہیں دیکھ کر مرعوب ہو گیا اور صرف ایک ہڈی لے کر چلتا بنا۔
 دریا کے کشتی بانوں نے خواجہ سے کرایہ مانگا تو ایک مچھلی نے سر باہر نکالا اور
 ادائیگی کر دی۔ جب وہ خود اور مرید ایک پہاڑ میں پیاسے ہوئے تو انہوں نے

اپنی سواک موسیٰ کی طرح ایک خشک چٹان پر مادی اور تازہ پانی کا چشمہ پھوٹ پڑا جو آج بھی جاری و ساری ہے۔ اور پھر جب تیمور اعظم ایک ہیم پرسلیمان آیا جہاں کئی افغان قبیلے پناہ گزین ہوئے تھے تو خواجہ ادمرید راہن کوہ میں رہے اور غنیم کے آتے ہی خواجہ نے کچھ قرآنی آیات پڑھ کر مٹھی بھر مٹی دشمنوں پر پھینک دی جو ان کے اذرفوج کے درمیان پردہ بن گئی اور محل سپاہی آندے ہو گئے اور ایک لشکر جرار کاشورس کر دہشت سے بھاگ کھڑے ہوئے لیکن تیمور کہاں رکنے والا تھا۔ اس نے فوراً وجہ معلوم کر لی اور خواجہ کو گھوڑا اور خلعت دے کر خوش کرنا پابالین موخر الذکر نے اسے امانت نہیں سمجھا اور کچھ پند و نصائح کر کے انہیں واپس بھیج دیا۔

جو شخص ملان گیا ہو وہ جانتا ہے کہ اس کی بے پناہ گرمی شمس تبریز بغدادی زبدۃ السالکین و اکمل الصالحین کا اثر ہے جو روٹی مانگ کر گزارہ کرتے تھے اور جو بسا اوقات قلیل ہوتی تھی۔ ایک دفعہ قلتِ خوراک سے مجبور ہو کر انہوں نے ایک پھل پکڑی اور سورج سے کہا کہ وہ نیچے اتر کر اے پکاے۔ اس پر سورج نیچے ہو گیا اور ملان اس وقت سے زیرِ غداں آگیا۔ یہاں تک کہ جو بد قسمت ملانی عالم برزخ میں بھی چلے گئے ہیں انہیں روایت کے مطابق ایک کبل منگوانا پڑتا ہے۔ شمس سے اور بھی کئی کرامات منسوب ہیں، مثلاً مردوں کو زندہ کرنا، لیکن شاید اس گرد آلود اور محروم بارانِ شہر کے باسیوں کی یہ جان کر بھی پوری تسکین نہ ہو کہ بالآخر انہیں زندہ جلادیا گیا۔

لیکن ملان کے دیگر اہل کشف و کرامات کے سامنے شمس بھی پانی

بہرے تھے جیسے رکن الدین شاہ عالم اور ان کے بعد امجد بہاؤ الحق۔ اول لڑکر
 کا سلطان دہلی، غیاث الدین تغلق کے جان لیوا چنڈے میں ہاتھ تھا۔ انہیں دلاوا
 کے ساتھ دفن کیا گیا لیکن وہ بعد میں اپنی مرضی سے بلا مدد اپنے موجودہ روضہ میں
 منتقل ہو گئے۔ شیخ الشیوخ بہاؤ الحق، پیغمبر اسلام کے پڑدادا ہاشم کی نسل
 میں سے تھے اور عمان آنے سے پہلے نصف صدی تک اسلامی ایشیا میں
 گھومتے پھرتے رہے اور پھر عمان میں آباد ہو کر ایک اور نصف صدی کے لئے
 چوٹی کی کرامات کے سرچشمے بنے۔ ایک کرامت یہ تھی کہ انہوں نے ایک غرق شدہ
 جہاز کو اپنے ہاتھوں سے اٹھالیا اور وہ آج تک سندھ کے کشتی بازوں کے
 مرقی ہیں اور وہ اڑے وقت میں انہی سے رجوع کرتے ہیں۔

حضرت بہاؤ الحق کے صاحبزادے اور حضرت رکن الدین کے والدِ محترم،
 حضرت صدر الدین بھی روحانیات میں کچھ کم متاثر نہ تھے۔ ان کی ٹھٹھہ کے ایک پیر
 سید مراد سے ٹھن گئی جو اپنے فن میں کیلتا تھے۔ طانی شیخ نے انہیں دودھ
 کا ایک پیالہ بھیجا تاکہ یہ ظاہر کر سکیں کہ ان کا تقدس ملک کو ایسے ہی لبریز کئے
 ہوئے تھا جیسے دودھ پیالے کو۔ یہ دودھ تازہ بہ تازہ ٹھٹھہ پہنچا اور اس کا
 ایک قطرہ بھی گرنے نہ پایا۔ سید موصوف نے ایک گلدستہ اس میں رکھ کر بھیج دیا
 تاکہ یہ ظاہر کر سکیں کہ ابھی اس میں پیر مراد کی کرامات کے لئے کافی گنجائش تھی
 طمان پہنچے تک اس کا ایک پھول بھی نہ مرجھایا۔ لہذا شیخ نے ایسے حریف
 کو نچا دکھانے کے لئے بنفس نفیس جانا ضروری سمجھا۔ فیصلہ ٹھٹھہ کی مسجد میں ہونا
 قرار پایا۔ وہاں جاتے ہوئے شیخ نے ایک مردہ بلی دیکھی تو ”تم باذن اللہ“

کہہ کر اُسے زندہ کر دیا۔ پیر اس پر بالکل خفیف نہیں ہوا بلکہ مسجد میں ایک بدنام تریس پُرانے برہمن بُت پرست کو بلایا اور تلامذت کا حکم دیا۔ ہندو نے فوراً اپنا جینو توڑ دیا، فصیح و بلیغ عربی میں تقریر کی، مشرق براہِ اسلام ہوا، اور لفظ 'بسم اللہ' کی چودہ مختلف طریقوں سے تشریح کی۔ اس پر ابن ہبائو الحق نے سید مصحف کی سبقت تسلیم کر لی۔

مصحفہ اولیاء و صوفیا کا گڑھ تھا۔ محمد اعظم نے کوئی ایک سو سال پہلے اس لائبریری موضوع (جس پر بہت سی کتب لکھی گئی ہیں) پر ایک کتاب لکھی جس میں اس نے ایک سو بزرگانِ کرام کی فہرست دی جو اس شہر میں مدفون ہیں اور ملحقہ ملکی (یا مکہ جیسی) پہاڑیوں پر اعلیٰ پائے کے اسی روضوں کا ذکر کیا۔ اصل میں وہ سارا جھوٹا سلسلہ انہی کے مزارات سے معمور ہے اور اگر انہیں ہزاروں بھی کہا جائے تو شاید نا کافی ہو؛ مذکورہ پیر مراد کے خلفاء ہی بہت سے ہونگے کیونکہ چالیس سال کی عمر میں ہی اُسے اس لئے نقاب اور رضا پڑا کہ جو کوئی اس کا نورانی چہرہ دیکھ لیتا فوراً سلوک کی منزلیں طے کر بٹاتا۔ مصنف کے مطابق کم از کم ۲۰۰۰ مریدین معرفت کے درجوں تک پہنچے۔

ان میں سے ایک نمونہ الصالحین اور قائم الیل، میاں طوک شاہ تھا جو آٹھ سو سال کی عمر میں اس نے صرف ۱۱۲ پاؤنڈ اٹا استعمال کیا اور وہ اسے صرف پانی سے بھگو کر کھا لیتا تھا۔ وہ رہٹ کی چرچر رہٹ سے ہی وجد میں آجاتا تھا اور اس کا اتنا رسیا تھا کہ بعض اوقات بیلوں کے بغیر ہی رہٹ چلواتا تھا۔ وہ ایک کاشت کار کے باغ میں ایک درخت کے سائے تلے بیٹھا رہتا

تھا اور یہ پسندیدہ موسیقی سناتا رہتا تھا حتیٰ کہ کاشت کار کی ساری جائیداد ایک صبح غرق آب ہو گئی۔ کاشت کار نے اسے نکال باہر کیا لیکن اس کا باغ، درخت، کنواں اور رہٹ بھی میاں موسوف کے ساتھ ہی چلے گئے۔

سہوان میں پیر کوہستان، عثمان مرندی کا روضہ ہے۔ وہ ایک عظیم نحوی، عالم، ستیاح اور روحانی بزرگ تھے جو ۱۲۷۴ میں فوت ہوئے۔ ان کا مقبول لقب لال شہباز ہے۔ حضرت ابراہیم کو ان کے والد نے آزمائشاً آگ کی بھیٹی میں پھینک دیا جو فوراً پھولوں کی سیج بن گئی۔ اسی واقعہ کی تقلید میں شہباز پورا ایک سال ایک آہنی برتن میں بیٹھ رہے جو بھٹی ہوئی آگ پر رکھا ہوا تھا۔ پندرہ پر صرف اس کا اتنا اثر ہوا کہ ان کا رنگ سو فیاض پہلے سے تیز سرخ میں بدل گیا ایک اور موقع پر انہوں نے براق بن کر ایک مظلوم ہم مشرب کو کافر بادشاہ کے بچوں سے چھڑا لیا۔ لہذا لال شہباز کا لقب نہایت موزوں ہے۔ شروع میں وہ ایک قابل احترام، بے ضرر معزز انسان تھے لیکن ان کے مزار کے موجودہ متولی اور مجاور موسومہ برجلالی فقیر ہرگز ایسے نہیں بلکہ ننگ خلائی ہیں۔ مشہور ہے کہ ایک خاص ذات کی لڑکی ہر سال مزار سے بیاہی جاتی ہے اور یہ یقینی ہے کہ موٹے تازے، لٹے مٹے فقیر (جو سر داڑھی، ابرو اور مونچھیں منڈوا کر اپنی شکل مسخ کر لیتے ہیں) نہ صرف آزادانہ گناہ کی اجازت دیتے ہیں بلکہ خود بھی اس کے ترکیب ہوتے ہیں۔

یہ ایک عام عقیدہ ہے کہ اولیاء اپنی مرضی سے زمین کو ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل کر سکتے ہیں۔ دونیک بھائی محبوب دارین سندھ کی ایک

سرحدی پہاڑی میں مدفون ہیں۔ یہ میاں سٹھو اور میاں راتھو ہیں جو یوم حشر نہ صرف خود بہشت میں جائیں گے بلکہ پوری پہاڑی کرساتھ لے جائیں گے۔ لہذا لوگ اس پہاڑی پر دفن ہونا سعادت سمجھتے ہیں۔

درہ بولان کے اوپر ایستادہ بلند ترین بلوچ پہاڑ، چل تن کی چوٹیاں بھی ایسی ہی مبارک دفن گاہ سمجھی جاتی ہیں۔ براہوئی کہتے ہیں کہ خود آنحضرت محمدؐ ایک رات ناختمہ پر سوار ہو کر یہاں تشریف لاتے اور ان کی رہنمائی کے لئے پیروں کی ایک جماعت یہاں چھوڑ گئے۔ ان میں سے چالیس یہیں مدفون ہوئے اور اسی لئے نام چل تن رکھا گیا۔ لیکن مین نے اس کے ماخذ کی زیادہ دلچسپ روایت بیان کی ہے۔ ایک سادہ لوح بے اولاد جوڑی نے تیری کے ولی سے یہ درخواست دور کرنے کی التجا کی۔ ولی تو نہ مانا لیکن اس کے بیٹے نے عصائے پدری سے عمل کیا اور عورت سے وعدہ کیا کہ وہ جتنے غز فریزے اپنی گود میں اٹھالے گی اُتنے ہی بیٹے اُسے مل جائیں گے۔ اس نے چالیس غز فریزے اٹھائے اور کچھ وقت بعد اس نے ایک ہی دفعہ چالیس بیٹوں کو جنم دیا۔ انہوں نے انا تیس تو پہاڑ کی ڈھلوانوں پر نذر تقدیر کر دیئے اور ایک کو لے کر بھاگ آئے۔ فوراً ہی پیشان ہو کر وہ لوٹے اور انہیں ڈھلیانوں چٹانوں پر اُچھلتے کودتے اور رقصاں و فرماں دیکھا۔ انہیں بہلا چسلا کر واپس لانے کے لئے ماں باپ نے چالیسواں بیٹا انہیں دکھایا لیکن وہ بھی جاتا رہا اور دونو ایک دفعہ پھر محروم ادلا ہو گئے۔ غم و اندرہ سے مڈھال ہو کر انہوں نے ایک روضہ تعمیر کیا جو آج تک بے اولاد بیویوں کے لئے مینارِ امید ہے، جو یہاں آتی ہیں اور بچوں کے لئے

دُعائیں مانگتی ہیں۔

سرحد کے اس حصہ کے شاید مشہور ترین ولی سیدی احمد میں جن کا روضہ
 سخی سرور میں ہے۔ وہ نہ صرف سرحد کی مقبول ترین روایات بلکہ نصف سے زیادہ
 پنجاب کی اساطیر کے بھی مرکزی کردار ہیں۔ انہی کے دربار پر جلٹ خاتون، دارو بارہ
 سال کی شادی شدہ لیکن بے اولاد زندگی کے بعد ایک بیٹے کے لئے دُعا مانگتی
 ہے اور اُس کی مُراد پوری ہوتی ہے اور پھر جب اُس کے شوہر کے غمخ کے
 باوجود (جو گرو نامک کا چھٹا تھا) وہ شکریہ کے لئے واپس جاتی ہے اور اُس
 کا بچہ اسی کی آغوش میں مر جاتا ہے کیونکہ وہ روضہ کو لوٹنے کی نیت سے آئی تھی
 تو بھی رحمدل سیدی اُسے دوبارہ زندہ کر دیتے ہیں۔ یہ سیدی ہی ہیں جو
 اپنے باپ کا ریلوے پڑا تے ہوئے قرآن شریف پڑھتے ہیں تو ان پر ایک خوفناک
 شیر یکدم حملہ کر دیتا ہے اور وہ محض تنہا اپنے ڈنڈے سے اُس کا کام
 تمام کر دیتے ہیں۔ طمان کا پٹھان نواب چتوں انہیں ایک گھوڑا اور لباس
 فافو دیتا ہے تو وہ گھوڑے کو ذبح کر کے فرقہ پوشوں کو کھلا دیتے ہیں اور لباس
 پھاڑ کر انہی فقر اکو دے دیتے ہیں اور جب معترض فرورہ گیری کرتے ہیں تو وہ
 اسی گھوڑے پر سوار اور انہی کپڑوں میں طموس ہو کر (جو بہت سے اُن کے
 لئے آئے ہیں جہاں سے سُوریں اور پیریاں بھی آتی ہیں) برتن اور مٹکے لئے ہوئے
 طمان چتوں کی بیٹی سے شادی رچانے کے لئے آتے ہیں۔ اس بیگم سے انہیں
 بہت سی دولت اور عین خادم بھی ملتے ہیں اور اب اُن کی اولاد ۱۶۵۰ ہے
 جو روضہ کی متولی ہے۔ عیسے بنیا اور عیسے بیوپاری کے قصبے (جو کیپٹن ٹپل نے

نے جمع کئے، امیر سوداگروں کے قبضے میں جنہوں نے کاروبار کامیاب ہونے کی صورت میں بڑی بڑی منیش نامیں لیکن کامیاب ہونے پر مجبور ہو گئے اور پھر مصائب کے بھنور میں پھنس گئے جو اُسی وقت ختم ہو سکیں جب وہ بار بار دائرہ روتے اور روضہ پر درویش پانی کی طرح بہا یا۔ ولی کی بلوچ گھوڑی کی سرور کشادہ پشت اور کلب کی طرح لمب، بھی کچھ کم مشہور نہیں کیونکہ وہ قوت گزار کی مالک ہے اور کئی کرامات اُس سے منسوب ہیں؛

دریائے سندھ کے کنارے ان بزرگوں کی تفرج گاہیں تھیں۔ اس کا روح پرور پانی اور خوشگوار تازگی سیماں کے خشک اور ننگے پتھروں کا سین تضاد تھا۔ ایک مشہور ترین بزرگ زندہ پیر یا خواجہ خضر ہیں جن کا مزار بھکر میں ہے۔ وہ آٹائے دریا ہیں اور زبردست دھارے کی تجسیم ہیں جن کے حضور بہت سے مقدس گیت اور عرضداشتیں پیش ہوتی ہیں۔ رومنہ ایک مشہور پیر سے منسوب ہے جس نے ایک مسلمان دوشیزہ (جو نازم مکہ تھی) کی عصمت ایک شہوت پرست ہندو راجے سے دیہلی گندہ گاہ تبدیل کر کے بچال تھی؛

دوسرے غبر پر دریائے آٹا شیخ طاہر ہیں جن کا روضہ بالائے کچہ نیچے ہے جو مسلمانوں کے قبضہ میں ہے لیکن ہندو انہیں اُدھیرو لال کہتے ہیں اور ایک سالانہ میلہ بھی منگاتے ہیں۔ اُن کی کئی کرامات مدفونہ ہوں کے تحفظ کے لئے مشہور ہیں۔ وہ ہندوؤں کے بقول ایک سفید نور مسلمانوں کے بقول ایک گہری نیلی پاد پتیر تھے۔ انہوں نے ایک ہندو کو

بچایا اور اُسے اسی طرح ترنے کے لئے کہا۔ وہ ڈوبنے لگا تو اٹھلی کی پوروں سے چادر کا سرا پھونک کر بچ کا جس سے مسلمانوں کے بقول چادر پر پانچ سفید داغ رہ گئے اور کچھ اہل دریا نیلی چادر اور اسٹس کے سفید داغوں کا تذکرہ آج بھی کرتے ہیں۔

سخی سرود کے ولی کی طرح یہ دونو بھی ہندوؤں اور مسلمانوں کے مشترک محبوب ہیں اور دونو مذاہب کے لوگ زیارت چل تن بھی آتے ہیں۔ ان کی عظیم خوبی ترک دنیا تھی۔ انہوں نے گرباد اور اہل و عیال چھوڑے خواہ انہیں دوسروں کے ہاں پناہ لینا پڑی۔ بظاہر انہوں نے اپنی زندگی روزہ ازیں اور شب بیداری میں بسر کی۔

دقائق نگار نے ایک پیرا ایسے نفس کش پر لکھا ہے جو انتہائی پیٹا سے آنا کمزور ہو گیا کہ اس کی پسلیاں ایک زینہ بن گئیں۔ اس کا نام شیخ بختیار گونکو تھا اور آج بھی جو اس کا نام لے لے وہ چشم بد سے محفوظ رہتا ہے اور پٹھان گاؤں میں کھیلوں سے بچاؤ ہوتا ہے۔ پیر عادل کا مقبرہ ڈیرہ غازی خان سے چند میل دُور ہے اور وہ سخی سرود سے دُور نمبر پر ہیں اور عدل کی درجے یوں مشہور ہوئے۔ اُن کے بیٹے نے شکار کے دوران ایک بکری ماری اور اتفاقاً نوجوان چرواہا بھی مار گیا۔ مرحوم کی ماں نے فریاد کی تو پیر موصوف نے اپنا بیٹا مار دیا۔

تاہم ان دونوں سے کئی نے دین و دنیا کی نعمیں حاصل کیں۔ کئی پیشے کی روایات پر کاربند ہے اور عورتوں میں بہت مقبول ہوئے۔ ایک

قنذر نے وہد میں آکر بازار میں ایک خوبصورت عورت کے گلے میں اپنے بازو ڈال دیئے۔ والی قنذر نے اُسے تنور میں پھینک دیا لیکن وہ وہاں بیٹھا مزے سے جھنا ہوا گوشت کھاتا ہلا۔ ایک مجذوب نے ایک حسین دھوبن کو بچالیا۔ خواجہ تیجے کو ایک قنذر نے پکاس، آگ اور عورتوں سے احتلاط کے خطرات پر متنبہ کیا لیکن خواجہ بھی زندہ دل تھے۔ انہوں نے پکاس اور آگ ایک ہی لفافہ میں بند کر کے روانہ کر دی اور پکاس کو کوئی گزند نہ پہنچا۔

کسی مجذوب کو سمانے یا میزبانی سے انکار کرنے کے خطرات بشمار کہانیوں کا موضوع ہیں۔ کوہستان میں لوگوں نے ایک مجذوب کو تیا تو اُس نے پشکار بھیجی اور اسی دن چالیس جنازے اُٹھے۔

سلطان اسلام شاہ نے ایک مجذوب کو عورتوں سے احتلاط پر موت کی دھمکی دی تو وہ اُسی لمحہ ناسور اور سوزش اعضا میں مبتلا ہو گیا۔ ایسے پو تر انسانوں کی خاطر تو اضع تاریخ عالم کے مطابق فلاح داریں کا موجب ہے۔ نوجوان چرواہا اپنا پالتو لیلہ قربان کر کے فقیروں کو کھلاتا ہے تو پتھروں سے اُس کے لئے ایک ریوڑ اُچھلتا ہے۔ جوان کے لئے گھرناتا ہے اور جھل اپنی عالتی لکڑی سپیش کر دیتا ہے۔

پٹھانوں کے لئے زمانہ معجزات ابھی باقی ہے اور ایک موجودہ مثال کافی ہوگی کہ ہاٹ اور سندھ کے درمیان ایک بڑا پتھر یا ٹپان تھی، چند فٹ اونچی اور کئی فٹ چوڑی۔ چند سال پہلے ایک مشہور افسر نے اس پر ایک ٹاکو بیٹھے ہوئے دیکھا۔ ایک نوکر نے دانت درد کا علاج پوچھا تو لائے اسی پتھر کا تھوڑا سا سفوف

دے دیا۔ ہر طرف شہرت پھیل گئی اور دانت درد کے مریضوں نے اسے کھرج
 کھرج کر گھسا دیا۔ دو سال بعد اسی افسر نے اسے کئی فٹ سطح سے نیچے تک
 کھرجا ہوا پایا۔ جس نسل نے پار کی گولیاں کھاتی ہیں اور ہالا دے کی مرہم سے اعضا
 سیدھے کئے ہیں اس کے لئے یہ غیر معمولی نہیں لیکن ملا کو تو اشتہار بازی کے
 مواقع میسر نہ تھے پھر بھی اس کا علاج چل نکلا۔ شاید جب میسرز گل اس
 علاقے کو کھنگالیں تو سرحد کے ساتھ مزید امکانات اُبھریں۔ مثلاً اگر مسٹر
 پیٹرز چند ملاؤں کو نہانے پر آمادہ کر لے تو صابن کا کاروبار حیرت انگیز طور
 پر چمک اُٹھے :

آٹھواں باب

پاوندے اور پیٹ

ہمارے میدان کا ایک طویل اور بے کیف خاکہ، آنا ہوا جتنا لمبیٹا کامیئر
یا خرمن کافرشن، اکثر ایسے درخت، جھاڑی یا پودے سے محروم جو شترخار
سے بڑا ہو یا چھوٹی چھوٹی محروم نو سخت جڑی بوٹیاں جو اس معبد تریں لیکن
بد مزہ جانور کو ہی بھاتی ہیں اور آنا سبزہ بھی ہمیشہ نہیں ہوتا جو اس وسیع میٹھے
رقبے کے سپاٹ پن کو ڈھانپ سکے جسے مقامی طور پر پیٹ کہا جاتا ہے
مضبوط، نرم اور لچکدار، یہ خشک موسم میں جو لانگاہ کا نعم البدل ہے لیکن جو نہی
چند انچ مسلسل بارش ہو جائے (جو خوش قسمتی سے یہاں اکثر اور مسلسل نہیں
ہوتی) تو یہ ایسے چھندہ اور چکنے کیچڑ میں بدل جاتا ہے جس میں حرکت مشکل
اور سڑکیں ناتامل ہو رہ جاتی ہیں۔ پانی سے قریباً غیر اثر پذیر، مٹی جتنی سخت
ہوتی ہے کیچڑ آنا ہی بدتر ہوتا ہے اور پانی جتنا کم جذب ہوتا ہے، آنا ہی
چھوٹی سے چھوٹی ندی اپنے لئے ایک گزرگاہ بنالیتی ہے۔ نتیجہ یہ کہ جب بارش
ہوتی ہے تو پانی چھوٹی چھوٹی گھاٹیاں بنالیتا ہے اور پہاڑی نالے گہری گزرگاہیں

تشکیل دے لیتے ہیں جن کے کنارے قریباً عمودی ہوتے ہیں اور وہ گہرے
 شکافوں کے سلسلے پیدا کر دیتے ہیں جو میدان کو ہر طرف سے کاٹتے ہوئے
 گذرتے ہیں گویا کہ قدیم چین مٹی کا عجیب و غریب ٹکڑا ہوں۔ کہیں کہیں جہاں اُن
 کے پاٹ اتنے چوڑے ہوں کہ کچھ روئیدگی جڑ پکڑ سکے وہاں شکاف کی تہ پر
 ٹمرس اُبھرتا ہے ورنہ عموماً کانٹے بے شجر اور پانی سطح سے آنا ہیچھے ہوتا
 ہے کہ مصنوعی یا بیرونی مدد کے بغیر ہریالی رونما نہیں ہو سکتی۔ سال کا بیشتر حصہ
 خشک رہنے کے بعد یہ گھاٹیاں کبھی کبھار شوریدہ سر اور ہمیب نالے بن جاتی
 ہیں کیونکہ ان کے منبع پست پہاڑیوں میں ہوتے ہیں یا دُور مغربی کی طرف —
 ڈیرہ غازیخان کے پچھڑ کی طرح پٹ (یا دامن) کہیں کہیں معصومی آب پاشی کے
 محنت طلب اور دانشمندانہ نظام سے ہر ابھرا ہو جاتا ہے اور چھوٹے چھوٹے
 نعلتان اُبھرتے ہیں جو مقابلاً شجر دار ہوتے ہیں۔ شمال مغربی کرنے میں قصبہ
 ٹانک اپنے بہترین پھلوں اور لدے پھندے باغوں کے لئے مشہور ہوتا تھا
 پرانے وقتوں میں جب یہ قدیم نوابین کی عروں کا مسکن ہوتا تھا جن کی تاریخ یادگار
 نے لکھی ہے اور سرور خان کے حرم کی حیرت انگیز داستانیں تو اب بھی زبان زد
 خاص و عام ہیں۔ لیکن دیہات کے حقیر، مٹی سے مسقف مکان اور گرد کے طلائے
 سے بھی نیچے ہیں اور بہت دُور ہیں اور شاید ہی یہ الگ تھلک کشت زار،
 جھونپڑیاں، باغیچے یا جھنڈا لیے ہوں جو ہندوستان کے دیگر حصوں کی طرح
 اس مغربی کوئی تنوع یا دلچسپی پیدا کر سکیں۔ درابند قصبہ کی شہرت اُم کے صرف
 ایک درخت پر منحصر ہے جس کا پھل آنا لذیذ تھا کہ رنجیت سنگھ اسے لاہور

منگواتھا۔ کلومی کے متعلق مشہور کہادت ہے : یہاں صرف بہادر سپاہی یا
عمدہ تر بوز حاصل کرنے کے لئے آؤ۔

مغرب کی طرف مریاں اور ڈھلوان کوہ سیلمان ایسا رہے۔ ایک
طویل خط مستقیم میں جس کے عین وسط میں تخت ہے۔ شمال کی طرف بھٹانی یا شیخ
بدین سلسلہ کوہ کی طویل سنگلاخ شاخیں ہیں جو رتنا کوہ اور نیلا کوہ کے عین الجبال
سے مل کر ایک مکمل خصل بن جاتی ہیں اور گناہ سنہ تک پھیل جاتی ہیں اور اس
میدان کو بتوں اور مروت سے عجا کر دیتی ہیں۔ سارا علاقہ منہ سے لے کر
پتھر ملی گھائیوں تک (جن سے پہاڑی نالے نکلتے ہیں اور جوہہ پراسرار درے
ہیں جن کے بے شلہ قصبے مشہور ہیں) اور جنوب میں وہو آسے شمال میں ٹانک
تک یکساں اور پاٹ ہے۔ جہاں کہیں نالے دائی ہیں اور پانی دائر ہے وہاں
یکسانیت ٹوٹتی ہے اور جب بعض اوقات غروب آفتاب کی شفق ان پہاڑوں
کے سنگلاخ پہلوؤں پر عکس افگن ہوتی ہے تو منظر تصویر خیز ہو جاتا ہے۔ ایک
تازہ صاف دن، ایک عمدہ گھوڑا اور پٹ پر پوریا شاید اس کی مزید مضمر غائیوں
کو منظر عام پر لے آئے ہیں لیکن فوجان اڈٹ کی بجائے بہار کا ایلا، خمیدہ پوندے
کی بجائے فصل کی کٹائی کرنے والا اور بے ہنگم خیمے کے گاؤں کی بجائے قدیم امن
کے گہوارے اسے دلکش نہیں بناتے اور تصویر خیزی کا جادو زیادہ تو حاصل کا
ہی مردوں منت معلوم ہوتا ہے۔ پہاڑیوں کے قبا قریب جاتے ہیں وہ اتنی ہی
کریمہ المنظر ہوتی جاتی ہیں اور مریاں، چاقو خاں سرے اور فقہان اشجار اور
قلب آب اتنی ہی افسردہ کن اور سوہان روح ہوتی جاتی ہے اور جب ان

کے اندر چلے جائیں تو بمقدارِ میک گریگ پہاڑیوں کے اندر کسی وادی میں اس میں پہنچ جانے کا احساس نہیں ہوتا بلکہ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ آپ کسی گڑھے میں آگئے ہیں جس کے چاروں طرف عمودی دیواروں کے عفریت کھڑے ہیں ! علاقہ ڈیرہ اسماعیل خان کو بجا طور پر 'ڈیرہ ہسل' (انگریزی میں ڈیرہ ڈسل بمعنی افسردہ کن) کہا گیا ہے۔

اس غیر دلکش لیکن انتہائی اہم افسردہ کن جگہ سے سب مغربی کو عبور کرنے کے مشہور ترین درے مندرجہ ذیل ہیں :- (۱) دھوا، گاؤں کے سامنے اور اپنی ہنام فوجی چوکی کے پاس (۲) شیخ حیدر یا زاؤ (معنی غیر معمولی طور پر شور و درہ) جو کہیں کہیں تو صرف چند فٹ چوڑا شکاف ہے جس کے ارد گرد اور اوپر بہت اونچی اونچی ڈھلانیں ہیں گو آخری سروے پارٹی (تحت کے سلسلہ میں) یہیں سے گذری۔ (۳) گول (۴) ٹانک زم یا دریا اور (۵) شوزہ - ان کے علاوہ کوئی ستر اور ہیں جو دیگر سلسلوں کو پار کرتے ہیں اور ان کے عقب کی طویل البلد دادیوں سے رابطہ قائم کرتے ہیں۔ ان میں سے کچھ سرحدی جہات کی وجہ سے جانے پہچانے جاتے ہیں اور کچھ انہی ندیوں کے ناموں پر مشہور ہیں جو ان سے نکلتی ہیں اور یہ نام بھی چند میل پر بدل جاتے ہیں۔ مثلاً گول ہماے نقشوں پر کوئی بن جاتا ہے اور چوکیوں سے بھی پہچانے جاتے ہیں جو قبائل کی نگرانی کے لئے قائم کی گئی ہیں کیونکہ وہ کچھ دور میں یہاں سے مویشی لے جاتے تھے اور ایسے ہندو جو ان کی ٹھیکیاں گرم کر کے اپنی جان بچھڑا سکتے تھے۔ ایڈورڈز نے ایک کہانی لکھی ہے کہ ایک برات، دُلہن، دُولہا، عزیز و اقارب اور شہنائی نواز سب

ڈیرہ نواب کے ایک سپاہی نے پکڑ لئے جس کی تنخواہ بقایا تھی اور ۴۰۰۰ روپے دے کر نجات ہوئی۔ اکثر دروہوں میں ایک مذہبی یا نو مسلم ولی یا دونوں کی روایت مشہور ہے۔ درابند میں ایک شیخ کامزار ہے جو سرحدی ادویا کی طرح بہت سے القابات سے نوازا گیا ہے جیسے قطب رشد و ہدایت زبدۃ المؤمنین وغیرہ اور اس کے ساتھ ہی مذہبی میں ایک جگ ہے (یا ہونا چاہیے) جو ہر وقت پانی سے بھرا رہتا ہے۔ جب دو آدمیوں کا جھگڑا قسم سے طے ہونا ہو تو دونوں اس میں سے ایک ایک گھونٹ پی لیتے ہیں جو صادق ہو وہ گزند سے بچ جاتا ہے لیکن جو کاذب ہو وہ مشک کی طرح پھول جاتا ہے اور پھر اس کا چھٹکارہ صرف سچ بول کر ہی ہو سکتا ہے!

شمالی سلسلہ میں دو درتے ہیں، بائیں اور پیرو جو ضلع بنوں کو جاتے ہیں۔ ایڈورڈز نے مشورہ دیا تھا کہ پیرو سے بلا محافظ نہیں گزرنا چاہیے لیکن اب ہماری اہم سرحدی سڑک اسی سے گذرتی ہے اور شاید ریجنٹ سٹریٹ سے بھی محفوظ تر ہے۔ مغربی دروہوں میں گولہ قدیم الایام سے خراسان و ہندوستان کے درمیان بڑی تجارتی شاہراہ بنا رہا ہے اور تجارت پیشہ افغان کے لئے اس مرکزی یا وسطی شاہراہ کو جو حیثیت حاصل ہے وہ تو خیبر و کابل اور بلوچان و قندھار شاہراہوں کو بھی نصیب نہیں ہر سرحدی میں بخارا اور افغانستان کے سامان سے لے ہوئے اونٹوں کے قافلے اس سے گذر کر ہندوستان کے طول و عرض میں پھیل جاتے ہیں اور گرمی آنے پر تباد لے میں رقومات یا سامان لے کر وہ اپنی ٹھنڈی

سطوح مرتفع کروا پس ہوتے ہیں اور اس سامان اور نقدی کو ایرانی اور روسی سرحدات تک تقسیم کرتے ہیں۔

انڈان سوداگر ہندوستان میں اپنے پھلوں سے زیادہ اپنی انوکھی شکل و شبابت، غیر معمولی قد و قامت، زور بازو اور حکمانہ انداز سے پہچانا جاتا ہے۔ وہ دیکھتے ہی پہچانا جاتا ہے۔ وہ جہاں سے گذرتا ہے بدبو کا بھپکارا چھوڑتا چلا جاتا ہے۔ بزبان بلیو اس کا ڈھیلا ڈھالا غلیظ لباس دھوبی کے بس کا نہیں جس کے اوپر وہ بھیر کی کھال کا جھرا کوٹ پہنتا ہے جس پر سفر کے داغ اور پسینے کے نشانات اتنے نمایاں ہوتے ہیں کہ وہ اگر ہجوم میں نظر نہ آئے تو بھی لوگوں کے نکتوں کو اپنا احاس دلا دیتے ہیں۔ اس کے اُلھے ہوئے زولیدہ بال دریدہ یا کم از کم انتہائی داغدار، کھردری سوتی پگڑی کے بے ترتیب بیچوں سے کسی حد تک قابو میں رکھے جاتے ہیں اور اس کے ان ڈھلے، موسم زدہ خط و خال کی وحشت کو دو گونہ کرتے ہیں۔ کرخت آواز اور حکمانہ اطوار اس کی بربریت کو مکمل کر دیتے ہیں جس پر وہ اتنا اترتا ہے۔ یہ ہے بازاروں میں نظر آنے والا عام پاوندہ، لفظ پاوندہ غالباً فارسی لفظ پروندہ (سامان کی گھڑی) سے ماخوذ ہے جو تمام سفری تجارت پیشہ پٹھانوں کے لئے مستعمل ہے۔ یہ لوگ وسط ایشیا، افغانستان اور ہندوستان کی تجارت کے اجارہ دار ہیں اور ان کے اکثر قبائلی غلزی ہیں جو دریائوں کے مقتدر ہونے سے پہلے مشہور تھیں۔ بہت سے فضلا غلزی یا غلجی کو ترکی النسل مانتے ہیں جو اصل میں ترکی خلیجی (تلوار باز) ہیں لیکن ان کے ماخذ کی رد و مانوی کہانی زیادہ اغلب ہے

جس کے مطابق ایرانی شاہزادہ نے ایک افغان دوشیزہ کی عصمت دری کی (افغان اپنی بیٹیاں ایرانیوں کو نہیں دیتے) اور نتیجتاً پیدا ہونے والے بیٹے کا نام غل زوئے (ابن دُزد) رکھا گیا۔ لیکن تلوار باز ہوں یا ابنائے دُزد وہ موجودہ دور میں بلا شک و شبہ ایک عمدہ نسل ہیں اور قد و قامت، طاقت اور ہمت کے لحاظ سے گلِ افغانہ ہیں، تجارت کا ملکہ رکھتے ہیں اور اپنا سامان منافع پر بیچنے کے لئے (کافی حد تک انگریز کی طرح) جان کی بازی تک لگا دیتے ہیں۔ وہ ہر سال غزنی کے مشرق میں زرمٹ یا کٹواڑ کے میدانوں میں اپنے خاندان، ریلوڑ اور گتے لے کر اکٹھے ہوتے ہیں اور پھر بڑے بڑے قافلوں کی صورت میں اپنے ہزاروں جگجگوڑوں کی سرکردگی میں روانہ ہوتے ہیں تاکہ وہ وزیریوں اور کاکڑوں وغیرہ کا مقابلہ کر سکیں اور حقیقت یہ ہے کہ وہ لڑتے لڑتے ہی ان کے جنگل سے نکلے ہیں۔ ان کی اکثریت درہ گول سے آتی ہے لیکن تھوڑے سے بھیڑوں والے زاوے گزرتے ہیں۔

ڈیرہ اسماعیل خان کا پٹ اُن کی عظیم چراگاہ ہے اور وہ خدا، اُن کے خیمے اور اُن کے شتر گلتے پٹ کے پاٹ منظر میں ایک نمایاں اضافہ کرتے ہیں۔ مزید برآں اُن کے کئی قبائلی پارے صدیوں سے یہاں آباد ہوتے رہے ہیں۔ ان کی تعداد کا یہاں سے اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ دروں کے دہانوں پر ہماری ملیشیا (جو انہیں غیر مسلح کرنے اور راہداری اور چرائی ٹیکس لینے کے لئے متعین ہے) نے ۱۸۷۷ء کی سرحدی میں ۶۰۰۰، ۱۸۷۸ء میں ۵۸،۰۰۰ اور ۱۸۸۰ء میں ۵۰،۰۰۰ شمار کئے جو یہاں داخل ہوئے۔

مؤخر الذکر میں سے ۳۳,۰۰۰ مرد تھے جن میں سے نصف سے زیادہ مسیحی جنگجو تھے۔ ۱۸۷۸ء میں ان کے پاس ۷۷,۰۰۰ اونٹ اور ۱,۸۸,۰۰۰ بھیر بکریاں تھیں۔ باقاعدہ قافلوں میں آنے والے بہت سے ریلوے کے باوجود امرتسر، دہلی، بنارس، بلکہ پٹنہ تک پیدل اور سوار سفر کرتے ہیں لیکن ان کے علاوہ بے شمار ایسے بھی ہیں جو ضلع کی مستقل خیمہ گاہوں میں بٹھرتے ہیں جنہیں کرسی کہتے ہیں۔ یہاں ان کی عورتیں بچے، اسلحہ اور کچھ آدمی اور جانور سردی کے دوران بٹھرائے جاتے ہیں اور باقی تجارت کے لئے آگے نکل جاتے ہیں۔ وہ ہر سال اپنی اپنی کرسی میں آتے ہیں اور اکثر دیہات کی مدد و کالفاط کے بغیر اپنے اونٹ چرنے کے لئے چھوڑ دیتے ہیں۔ تیسرا (اور وہ بھی بشار) حصہ چھڑوں کا ہے جن کے پاس ساز و سامان برائے نام ہوتا ہے اور وہ مزدوری کے لئے آتے ہیں اور گروہوں کی صورت میں دور دور تک گھومتے پھرتے ہیں (جیسے ہوم رول تحریک سے پہلے آریستانی انگلستان میں فصل کاٹنے کے لئے آتے تھے) اور ہر قسم کا کام کرتے ہیں مثلاً پتھر توڑنا، سڑک بنانا اور سرے محنت طلب کام کرنا۔ وہ بہت سخت اور جفاکش زندگی گزارتے ہیں اور شام کو حتی الوسع مانگ مانگ کر گزارہ کر لیتے ہیں اور یوں اپنی بیشتر کمائی اپنے ساتھ افغانستان لے جاتے ہیں۔

کوہ سلیمان خواہ کتنا بھی درشت اور سنگلاخ ہو اور دروں کی پہاڑیاں اور چٹانیں کتنی بھی فلک بوس ہوں، پھر بھی یہ سپاہیانہ سوداگر کی مشکلات کا عشرِ عشر نہیں۔ پیشتر اس کے کہ وہ اپنے ہندوستانی گاہکوں کو بخارا کی

سبک اور افغانستان کے پھل تیار کرے یا انگریزی کیلنڈر اور ملل، ہرات کے
 نفاست پسند محرموں کے لئے لے جائے اُسے کئی مہر کے سر کرنے پڑتے ہیں
 ان نصیبوں جملے لوگوں میں سے شاید ہی کوئی ایسا ہوگا جس نے سرحدی قبائل سے
 معرکہ آزمائی نہ کی ہو۔ گول کے جنوب میں اسے کاٹھ پٹان کا سامنا درپیش ہوتا ہے
 جو گاہے اسے تکلیف دہ ہونے کے باوجود شمال کے وزیر کے مقابلے
 پر اپنے رہنے ہاتھ میں امن کا پرچم لئے ہوئے ہوتا ہے لیکن بے خبر مسافر
 پر ایسے ٹوٹتا ہے جیسے بارش آسمان سے۔ اس کے برعکس وزیر پشت ہا
 پشت سے پوندہ کاروانوں سے برسریں پکارتا رہتا ہے۔ شاید ہی کوئی دن ایسا
 ہو جب اس کا ہرا دل یا عقب محفوظ رہا ہو۔ قافلے سے بھڑنے والے
 نذر کشمیر ہو جاتے ہیں یا جانور چرائے جاتے ہیں۔ کبھی کبھی یہ ہنگامے گھمان
 کی لڑائی کا رنگ اختیار کر جاتے ہیں اور پھر دونوں طرف سے اشتعال انگیز
 کارروائیاں ہوتی رہتی ہیں اور متعدد بار تجویز کیا گیا ہے کہ سلامتی سے
 گزرنے کے لئے رشوت کی رقم مقرر کر دی جائے۔ لیکن وزیر کو اسے
 قزاقوں کی طرح لینے میں زیادہ لطف آتا ہے۔ لیکن دہان درہ پر اس کے
 دشمنوں کا حال بیان کرنے سے پہلے خود پوندہ پر مزید غور و خوض کر
 لینا چاہیے۔

اکثر غلزنئی جو پوندہ سمجھے جاتے ہیں کو اُلف میں ایک دوسرے سے
 بہت مختلف ہیں۔ بہت قد لیکن مضبوط الجتہ ناصر بے وطن لوگ ہیں اور
 ڈیرہ جات اور غلزنئی علاقوں میں مال چرائی کے لئے ٹیکس دیتے ہیں اور اپنے

گھوڑوں اور ریوڑوں پر گزارہ کرتے ہیں۔ عام طور پر وہ تین طبقوں میں تقسیم کئے جاتے ہیں۔ اونٹ والے، بیل اور گدھے والے، بھیرٹوں والے؛ اونٹ والوں کے پاس تیس چالیس ہزار کے درمیان اونٹ ہیں۔ وہ غریب ترین اور گنوار ترین ہیں لیکن مادرائے سندھ علاقوں میں تجارتی سامان ادھر ادھر لے جاتے ہیں۔ کوہاٹ کی کانوں کانک ہو یا مروت کا غلہ وہ سرحدی سڑکوں پر واقع ہر قبضے میں نظر آتے ہیں۔ بیلوں گدھوں والے بھی ہر جگہ پائے جاتے ہیں اور مٹی یا اینٹیں ڈھوتے ہیں یا ایندھن کاٹتے اور بیچتے ہیں۔ بھیرٹوں والوں کے پاس کوئی ایک لاکھ بھیرٹیں ہیں۔ وہ دامن کوہ کے ساتھ ساتھ بھیرٹیں چراتے ہوئے اکتوبر میں آتے ہیں اور اپریل میں واپس ہوتے ہیں۔ منج گولی کے قریب کی پہاڑیوں سے آئیوالے خردی بھید غریب ہوتے ہیں اور عموماً مزدوری کرتے ہیں یا سامان ڈھوتے ہیں۔ ان کی اپنے زیادہ طاقتور ہمایوں سلیمان خیل سے جنگ دیکھانے انہیں تباہ کر دیا ہے۔ یہ جنگ صرف اس وقت لڑی گئی ہے جب وہ برطانوی علاقے میں آجاتے ہیں لیکن پہاڑوں میں واپس جاتے ہی یہ نئے جوش و خروش سے دوبارہ شروع ہو جاتی ہے

سلیمان خیل کثیر السداد بے حد مضبوط اور بہترین جنگ آزما ہیں۔

ہندوستان کے اندر ان کا رویہ خوشگوار ہوتا ہے لیکن باہر وہ بہت درشت و کرخت ہیں۔ وہ اپنے موالی قبائل کے ساتھ پشتین سے جلال آباد کی پہاڑیوں تک منتشر ہیں۔ برطانوی علاقے میں آئیوالے جو سلیمان خیل زیادہ سامان نہیں لاتے وہ دلالی اور سوداگری کرتے ہوئے کلکتہ تک چلے جاتے ہیں اور تھوک

مال خرید کر پونڈوں کے ہی ہاتھ بیچ دیتے ہیں اور یوں ان کا خاصا منافع ہضم کر جاتے ہیں۔ ۸، ۹ء میں ٹانک کی شورش میں وہ پیش پیش تھے لہذا اگر کسی کے سب آدمی شورش کو فرو کرتے ہوئے ہماری فوج نے ٹھکانے لگائیے غائب امیر ترین پونڈے شرق غزنی کے قریب پناہ اور قراباغ کے رہنے والے (صرف گرمی میں) میاں خیل میں اور ہماری سرحد کے اندر درابن اور موسے زئی میں آباد اپنے ہی ہنام قبیلہ کے رشتہ دار ہیں۔ موخر الذکر نے بھی ابھی پونڈہ طرز حیات پوری طرح ترک نہیں کی اور کبھی کبھار کوئی خوشحال زمیندار کابل یا بخارا کا چکر لگاتا ہے جب کہ اس کا کوئی غزنوی عزیز اور زمین لے لیتا ہے اور اس کے دیگر اعزہ اس کی غیر موجودگی میں اس کی دیکھ بھال کرتے ہیں بخارا کی زیادہ تر تجارت (بک، بھڑک، کھالیں، کوٹ اور جڑی بوٹیاں) انہی کے ہاتھ میں ہے۔ وہ غلہ بیوں کے ٹوہانی یا روانی (فارسی بمعنی مافز سفر پسند) حصّے سے تعلق رکھتے ہیں وہ خوش لباس، خوش منسل (سرخ سفید چہروں کے مالک) اور اپنے اکثر اتحادیوں کے مقابلے پر بہتر بود و باش اور اطوار کے آئینہ دار ہیں۔ وہ بات بات پر لڑنے مرنے کے لئے بھی تیار نہیں ہوتے۔ ان میں جرأتِ زندانہ کی کمی نہیں لیکن وہ حُرمِ انگیزِ زورِ خطابت اور سنگمردوں کی فیاضانہ رشوت کے ذریعے ہمتاؤں کو بہتر سمجھتے ہیں جسے نعمت ان کا ڈرنہ ہو وہ تو قلعے بھی لے سکتا ہے لیکن اگر قلعے میں نہ گام نہ ہو جائے اور جنگ کا خطرہ طرفین کے لئے ایک جیسا ہو تو وہی وہ فوج کی قیادت کی بجائے کاروان کی قیادت کو ترجیح دیتے ہیں۔ دو تانی ایک چھوٹا سا،

غیر اہم قبیلہ میں بن کے پاس گول اور دزیروں کے درمیان کا مختصر علاقہ
 سے لیکن وہ واحد پونڈے ہیں جو دزیروں کے ساتھ دوستانہ مراسم رکھتے
 ہیں۔ ان کی وادی نسبتاً زرخیز ہے اور اس میں چاول اور غلہ پیدا ہوتے
 ہیں۔ وہ خوشحال ہیں اور بنجارا کے ساتھ منفعت بخش تجارت بھی کرتے ہیں
 نیازی محض خشک پھلوں اور مچھلی کی تجارت قذہار سے کرتے ہیں۔ توخی
 کسی وقت نمایاں تریں غلّائی قبیلہ تھے۔ وہ ارغذاب کے شمالی حصہ میں رہتے
 ہیں اور قلات غلّائی ان کا صدر مقام ہے۔ ترکئی قذہار کے رہنے والے ہیں
 اندر غزنی کے جنوبی ضلع شالگر کے باسی ہیں اور دولت زئی ٹانک کے
 اصلی باشندے تھے اور وہاں ایک حکمران خاندان کا سرچشمہ بنے۔ یہ سب
 اہل قافلہ ہیں اور اپنے اونٹوں اور جنگ بازوں کے ہمراہ آتے ہیں۔ چھوٹے
 چھوٹے لیکن غیر اہم قبائل بھی بے شمار ہیں۔

ڈیرہ اسماعیل خان کی سرحد کے اندر بہت سے پٹھان قبائل پادندوں
 سے بہت گہرا رستہ رکھتے ہیں۔ پچھلے وقتوں میں تاجر اور چرواہے پہاڑوں
 سے میدانوں میں آتے تھے تو کسی نہ کسی وجہ سے قبیلہ کا ایک حصہ مستقلاً
 یہیں آباد ہو جاتا جیسے مذکورہ میان خیل۔ یہ عمل آباد کاری پورے خطہ سرحدی
 کے ساتھ ساتھ جاری رہا۔ اکبر کے وقت کئی لوہانی قبائل کو سلیمان خیل نے
 آگے دھکیل دیا۔ مروت ضلع بنوں کے ایک حصہ اور ڈیرہ اسماعیل کے شمالی
 کونے میں آباد ہوئے اور تاتار اور دولت خیل ٹانک میں۔ موخر الذکر نے
 گڈاپوروں (قانون شکن اور وحشیانہ قسم کے پونڈے) کو بلالیا تاکہ مروت

کے خلاف مدد دے سکیں اور یوں وہ کلاچی تحصیل میں بس گئے۔ اسی طرح
 بابروں (جنہیں ایڈورڈز نے ماورائے سندھ کی افضل ترین نسل قرار دیا اور جن
 کی تہذیب و زبان پر ایک کہاوت دال ہے کہ ایک حق بابر دانشمند گنہ گوار
 کے برابر ہوتا ہے) کو اُن کے ہمایوں اور رشتہ دارین، شرابیوں نے نکال
 دیا تو وہ چند دن میں آباد چوئے اذردولت سندھ من پسند اور ایماندار
 تاجر ہیں۔

پونہ تجارت کی وسعت کا اندازہ لگانے کے لئے معتبر اعداد و شمار
 کی باضابطہ رپورٹیں نہیں ہیں۔ سیکرٹری آف سیٹ کے نام پنجاب کی رپورٹ
 کا اندازہ ہے کہ ۱۸۶۱ء میں یہ تجارت ۲۳ لاکھ روپے کے برابر تھی اور ۱۸۷۰ء
 میں ۵۰ لاکھ (قریباً ۵ لاکھ پاؤنڈ)۔ بندوبست افسر کے مطابق درآمدات کی
 اوسط بائیس لاکھ تھی جو زیادہ تر پھل، حبیب، سک، اُون اور جڑی بوٹیوں
 پر مشتمل تھیں اور برآمدات انیس لاکھ تھیں جو زیادہ تر نیل، سوتی پارچات اور
 چائے پر محیط تھیں ہماری سرحد سے پرے اہم تجارتی مراکز بخارا، کابل، قندھار اور
 غزنی ہیں جبکہ اندرون سرحد ڈیرہ اسماعیل خان، ٹانک اور کلاچی (ماورائے سندھ) اڈ
 یہ اور بھکر (دورائے سندھ) ہیں۔ ابھی کچھ نہیں کہا جاسکا کہ بھکر تک ویلوے کی توسیع اس
 تجارت پر کہاں تک اثر انداز ہوگی لیکن یہ اغلب ہے کہ تجارت پہلے ہی اندازاً مالیت سے
 بڑھ گئی ہے اور اس میں سید وسعت و اضافہ کی گنجائش ہے۔ یہ کہنا تحصیل حاصل ہے
 کہ پیش رس کی حکمت علی (جو کاروانوں کے لئے محفوظ راستوں کی ضامن ہوگی)
 اس تجارت کو چار چاند لگانے لگی۔

نواں باب

تختِ سلیمان اور گول

اس جگہ کے متعلق ایک مسلمان روایت کے مطابق حضرت سلیمانؑ پر دشمن کی بیٹیوں سے غیر مطمئن ہو کر ایک دفعہ ہندوستان آئے تاکہ ملکہ حُسن، بلقیس سے شادی رہا سکیں۔ جب یہ منوالا جوڑا ماہِ عروس منانے کے لئے تخت (طیذا النجوم) سلیمان کا تخت پر آں) پر بیٹھا ہوا بارہا تھا (جسے جن اڑائے لئے جا رہے تھے) تو عروس نے مٹھرنے کی التجا کی تاکہ وہ اپنے محبوب وطن پر آخری نظر ڈال سکے۔ مین اس وقت وہ تخت پر پہنچے تھے اور ضربِ الامثال کے اس ممانہ خاتون نے اپنی رفیقہ کی بدلہ کے لئے جنوں کو حکم دیا کہ وہ اس کی چوٹی کو کھوکھلا کر کے تخت اس میں رکھ دیں۔ ایسا ہی کیا گیا اور نازنین نے اپنی دلچسپی کے لئے اس میدان کا منظر دیکھ لیا جسے ڈیرہ بسمل کہا گیا ہے۔ اب یہ جگہ متبرک ہے اور زائرین کا پسندیدہ مقام ہے۔ گو روئے تخت کے شمال میں کچھ فاصلے پر ہے جو حضرت سلیمانؑ کا نہیں بلکہ حسبِ معمول کعبہ قطبِ رشد و ہدایت، زبدۃ الدین اور شہناور بھرتو حید کا ہے۔

بہارِ کی چوٹی کا نقشہ حال ہی میں ہمارے سرورِ یوں نے کھینچا ہے اور یہ شیرانی علاقہ کے وسط میں ہے۔ یہ قبیلہ اپنے مشہور پادروں کے ہمراہ ہادی

سرسد سے مغرب میں دریائے ژوب اور شمال میں گول تک بلکہ 'خونیں سرحد' کی لادارت زمین تک پھیلا ہوا ہے جو انہیں محسوس و زیریوں سے جدا کرتی ہے۔ ان کی اہم بستیاں مشرق کی پست پہاڑیوں میں ہیں اور ہمارے اور ان کے درمیان خشک ترین اور بنجر ترین طویل اور تنگ وادیاں عامل ہیں جو جنوب میں قیصرانی علاقے تک جاتی ہیں اور ان میں متعدد اور تنگ شکاف ہیں جیسے گول، زائد، درابند اور داسری جو میدان میں جانے کے راستے ہیں۔ سخت کا اُبھار اور بالائی وادیاں پُر اشجار ہیں لیکن بیشتر شیرانی علاقے بے شجر اور عام طور پر بنجر ہیں۔ ان میں سے خانہ گزیں قبیلے جو اپنے گلے اور پچی ڈھلانوں پر چراتے ہیں ہمارے ساتھ دوستانہ تعلقات رکھتے ہیں لیکن جو قریب ترین (لیکن تھوڑے سے) ہیں وہ ہم سے گریزاں ہیں اور ان کے ایک دو حصے تو قانون شکن اور لوٹ مار وغیرہ کے بھی عادی ہیں۔ سکھ دور میں انہوں نے درابند کو لوٹا اور ان کے ڈر سے کافی زمین محروم کاشت ہو گئی۔ دیگر لحاظ سے وہ غیر اہم ہیں۔ ۸۵۳ء میں ان کے خلاف ۵۰۰ سپاہیوں (قرنیلر فورس اور ملٹری پولیس) کی ایک مہم بھیجی گئی جو وسط علاقہ سے گزری، ان کے دفاع کو تھس نہیں کرائی اور اپنی ایک جان کا بھی نقصان کے بغیر درابند واپس آ گئی۔ سب قبائل کی متحارب نفری ۳,۵۰۰ سے زیادہ نہیں اور اکثریت ہمارے ساتھ خوشگوار تعلقات کے حق میں ہے۔ سستی یکھنے کے بعد وہ بہتر رویہ کا مظاہرہ کرتے ہیں لیکن وہ پٹانوں سے بھی زیادہ پٹان یعنی جمہوری ہیں اور سرداروں کو خاطر میں نہیں لاتے بلکہ ان کے بعض اڈیل افراد تو جرگہ تک کو نہیں مانتے۔ برطانوی

علائے میں چھوٹی موٹی چوریوں (جو ان کے معتبرین تسلیم کرنے کے باوجود روکنے سے قاصر رہے) کی وجہ سے ۸۸۳ھ میں ان کی ناکہ بندی کر دی گئی اور انہوں نے کاٹا ہتھیار ڈال دیئے اور پھر ہم نے انہی کی مدد سے ۸۸۳ھ میں تخت کا سروے کیا جو سروے دشمن پٹھان علاقے میں ہماری سرحدی پالیسی کی ایک عظیم فتح تھی۔

عموآدرمیانے قد و قامت، شوخ خط و حال اور ابھرواں رخساروں والے شیرانی پُست، جفاکش، وحشی اور جیدار ہیں لیکن قوت و غامیں وزیر یوں سے واضح طور پر کم تر درجے کے ہیں۔ غریب تر قبائلیوں کا لباس شاذ و نادر ہی کمر کے گرد ایک کبل اور کندھوں پر ایک دوسرے کبل سے زیادہ ہوتا ہے۔ البتہ سردار ایک غلیظ قمیص، ڈھیل ڈھالی شلوار اور چکنی پگڑی کا اضافہ کر لیتا ہے اور اپنے زولیدہ سیاہ بالوں کو ایک میل کچلی زرد و زوڑی سے قابو میں رکھتا ہے۔ اس کے بڑے بڑے ڈونگنا جوڑتے کسی وقت سُرخ اور زریں ہوتے تھے اور اگر کبھی وہ اپنی عیب پوش بھیر کی پوستین کے نیچے ملانی ریشم کی قمیص پہن لے تو وہ اعلیٰ ترین قسم کا بانکابن جاتا ہے۔ ایک خمدار تلوار، ایک پُرانا انگریزی دوغالی سپتول اور ایک بارودی سینگ۔ ایک شیرانی جنگجو کا نقشہ ہے جو اگر پہاڑ یا ہو تو برگس اور اگر وادی کا ہو تو گرس کہلاتا ہے۔ من حیث القبیہ وہ غریب لوگ ہیں اور عموماً ہمارے علاقے کے بابر اور میاں خیلوں کے ہاں نوکریں۔ وہ دیر سے شادی کرتے ہیں اور دیگر پٹھانوں کے برعکس دہن کا باپ ولور کی بجائے خود جہیز دیتا ہے۔ وہ قدیم ترین خاندان کے ملکہ سربراہ کو اپنا

قائد یعنی نیکہ (دادا) مانتے ہیں اور اسے جنس میں لگان ادا کرتے ہیں۔ روپیہ یہاں
کیا ب ہے جس کی ایک وجہ اُن کا نظام تبادلہ ہے۔ ان کا اہم پیشہ زراعت ہے
جو آبپاشی کے بغیر ناممکن ہے۔ ان کے پاس اُونٹ سرے سے نہیں، تھوڑے
سے گدھے ہیں اور دیگر جانور بھی کم ہیں۔ تخت سے ایندھن بکثرت ملتا ہے
اور اسی سے وہ سردی دور کرتے ہیں۔ اونچائیوں پر وہ مکان پہاڑ کے اندر
کھدائی کر کے بنالیتے ہیں اور رات کو دروازہ خاردار درخت کی شاخ
سے بند کر لیتے ہیں۔ ان کی تجارت برطانوی علاقے تک محدود ہے جہاں
ان کے بہت سے لوگ ہر سال آتے ہیں اور اکثر ضروریات زندگی کے
لئے اُن کا دار و مدار ہمارے اوپر ہے۔

وہ یقیناً خوشحال ہو سکتے ہیں بشرطیکہ وہ ہمارے ضبط میں آجائیں،
میدانوں میں زیادہ تعداد میں بسائے جائیں، آبپاشی میں ان کی مدد کی جائے
اور تجارت کے لئے سرمایہ فراہم کیا جائے۔ تخت اتنا بلند ہے کہ اس کی
حر بیانی اہمیت و افادیت نہیں ہو سکتی تاہم یہ ایک سیخ ٹوریم ضرور بن سکتا
ہے۔ اس کی جاں پرور آب و ہوا، صنوبر کے شاندار درخت اور حسین مناظر
اسے ڈیرہ اسمیل خان کی چھاؤنی سے بدرجہا بہتر گرمائی مقام بنا سکتے ہیں اس
پر پنچنا کسی حد تک مشکل ہے، سال کا کچھ حصہ پانی کیاب ہوتا ہے (کم از کم بجائے
فوجیوں کو یہ محسوس ہوا) لیکن یہ کمی حوض آب سے پوری ہو سکتی ہے۔ بہر حال
اس پر قبضہ سے ہیں دادی گولہ و ژوب کے لئے ایک بہت اچھا تجارتی
راستہ حاصل ہو سکتا ہے :

شیرانی علاقہ کے جنوب میں بڑے بن الدیائی خراز میں مختلف النوع
وحشی قبائل آباد ہیں جن میں اشترانا قبیلہ بڑا ہے جس کی وجہ تسمیہ یہ ہے کہ
ایک نیک سید نے شیرانیوں کے ہاں شادی کر لی تھی۔ ان کی زیادہ تر زمینیں
سرحد پار ہیں یعنی پست بیرونی پہاڑیوں کے دروں سے ماوراء دیہات میں گوانگی
کافی تعداد اس کے میدانوں میں آباد ہو چکی ہے۔ کوئی ایک صدی پہلے تک وہ
سراسر شبانی یا پوندہ لوگ تھے۔ پھر موٹی خیلوں سے ایک لڑائی کے بعد وہ ذرا
پر مجبور ہوئے۔ ان کا علاقہ بخر اور ریتلا ہے جہاں مرت بارانی پانی ہی سرمایہ حیات
ہے لیکن وہ اپنے خوش طبع، امن پسند اور منضبط لوگ ہیں اور بہت سے ہماری فوج
اور پولیس میں بھرتی ہوتے ہیں۔ دوسرے قبائل خطر پسند باجر ہیں اور زیادہ تر
مولیشیوں کی تجارت کرتے ہیں اور اس ضمن میں بنگال سے قندھار تک سفر
کرتے ہیں۔ ان کے دو بڑے طبقے یا حصے ہیں۔ وہ جو بلوچوں کی طرح لمبے بال
رکھتے ہیں اور دوسرے جو چھوٹے بال رکھتے ہیں اور یہ دونوں ایک دوسرے
کے جانی دشمن ہیں جیسے سرحدوں میں مدی کے انگلستان میں کیولیر اور
واڈنڈ ہیڈ تھے۔

ان دونوں کے مشرق میں اور ان کے اور دریائے ژوب کے درمیان
ایسٹ اور زمرے ہیں جو کاکڑ ماخذ کے خانہ بدوش قبائل ہیں۔ دونوں غیر اہم
امن پسند اور غیر جارح ہیں تجارت کا خاص ملکہ نہیں رکھتے اور تھوڑی
بہت تجارت ہمارے ساتھ ہی تعلقات پر منحصر ہے۔ سخت کے مغربی
طرف مٹھی بھر فقیر موسوم بہ ہری پال کالاشیرانیوں پر وارد ہوا رکھتے

ہیں اور ان کی ایک اور بستی (شیخ حیدر کی اولاد) زبرکئی میں ہے جو درے کے مشرقی دروازے پر ایک گاؤں ہے جو پونڈوں کا قبرستان ہے۔ ژوب سے پرے اور دریا اور غلزنئی علاقہ کے درمیان منڈوخیل میں جو کاکڑکی ایک اور شاخ ہے۔ یہ بھی امن پسند اور زراعت کار لوگ ہیں اور شاذ و نادر ہی بیوپار کے لئے ہمارے علاقہ میں آتے ہیں۔ یہ قریباً سب کے سب برطانوی مفادات کے طرفدار ہیں اور ہمارے زیر اثر ہیں۔ درہ گول (جسے کھولنے کے لئے سردابٹ سنڈھین کے تحت مذاکرات کی رفتار تسلی بخش ہے) کا نام ٹانک سرحد کی وادی اور گاؤں کے نام پر ہے جو دریائے گول اپنے طول میں مختلف نام اختیار کرتا رہتا ہے حتیٰ کہ ڈیرہ اسماعیل خان میں ٹونی بن جاتا ہے۔ اسے عام طور پر پونڈہ تاجروں سے منسوب کیا جاتا ہے اور صرف غزنی کا دروازہ خیال کیا جاتا ہے لیکن اصل میں یہ انتہائی جنگی اور تجارتی اہمیت کی شاہراہ ہے کیونکہ سلیمان سلسلہ سے بل کھا کر کھجوری کچھ (کھجوروں کا میدان، حالانکہ یہاں نہ کھجور کے درخت ہیں اور نہ میدان سوائے پتھریلے دریائی پاٹ کے) پہنچنے یا گول اور ژوب کے ندیوں کے سنگم کے بعد، سڑک دو حصوں میں بٹ جاتی ہے۔ ایک ژوب کے ساتھ ساتھ دواستوں سے مغرب اور جنوب مغرب میں پشین اور قندھار کو چلی جاتی ہے اور دوسری شمال مغرب میں گول کے ساتھ ساتھ غزنی پہنچ جاتی ہے۔ سنگم تک اس کی چھان بین کر لی گئی ہے، ریلوے سروے شروع ہو گیا ہے اور وادی ژوب سے پشین کا راستہ بھی جانا پہچانا ہے۔ اس میں شیخ حیدر، دراند اور

دُھادے بھی آتے ہیں جو ایک دوسرے سے لفظی دادیوں سے ملے ہوئے ہیں جو بقول مسجر ہو لٹچ نہ صرف تخت بلکہ پورے سلسلہ کا طفرائے ایجاز ہیں درابند گول سے بھی سیدھا راستہ ہے لیکن بعض جگہوں پر چوڑنے کے پتھر کی گھاٹیاں یا ان کے تنگ راستے ناقابلِ عبور ہیں۔ دُھاب پہلے سے بہتر ہے اور یہ قینوں گا ہے ماہے (درابند، دُھاد اور شیخ حیدر یا زاد) راہِ قافلہ کا کام بھی دیتے ہیں۔

مغربی راستے کا بالائی حصہ غیر مانوس ہے۔ کچھ فاصلہ طے کر کے دادئی ژوب کے بعد یہ کُنڈل میں داخل ہوتا ہے اور اس کے سرے تک جاتا ہے اور پھر گول اور ہلند کے مین الدریائی نواز کو پار کر کے ایک اہم جگہ، معروف کو جاتا ہے جو قلات غلزی سے چالیس میل ہے۔

شمال مغربی شاخ محسود وزیری علاقہ کے بعد سرحدی کوتل کے راستے کو ہنک سلسلہ سے گذرتی ہے جو سلیمان خیل غلزیوں کا علاقہ ہے یہ ۵۰۰ فٹ اونچا ہے اور پھر کٹواڑ اور شگلہ علاقے سے ہوتی ہوئی غزنی پہنچتی ہے۔ اس آخری راستے کی پونہ تجارت زیادہ تر سلیمان خیل، خردٹی اور ناصر قبائل کے ہاتھ میں ہے جو آبِ استادہ کے جنوب اور مشرق اور مذکورہ سلسلہ کے ہندوستانی رُخ کے میدانوں میں آباد ہیں۔ یہ سامان تجارت شاید ہی اس سلسلہ سے بہت دور افتادہ علاقوں سے آتا ہو گا۔ لیکن اگر یہ آتا بھی ہے تو اسے یہی جیلے قبائل لاتے ہیں جن کے کردار پر پہلے لکھا جا چکا ہے۔ جو نہی مزدوری قبائلی انتظامات مکمل ہو جائیں گے تو گول کی فوری حفاظت

کے لئے ایک بہت اچھی، ہمہ موسمی فونی سڑک ضروری ہے جو دادن ڈوب سے ہو کر پشین تک جائے اور ہر پیشہ فون کے لئے موزوں ہو۔ یہ سڑک قندھار کے نقطہ نظر سے اس سڑک سے بھی زیادہ مفید ہے جو فورٹ مزو کے ذریعے ڈیرہ غازی خان سے نکالی گئی ہے۔ معروف اور قلات غلئی کو ایک ضمنی راستہ اس کے بعد ہی نکلے گا۔ تیسری ضرورت علاقہ سلیمان کے ذریعے غزنی تک ایک اچھا تجارتی راستہ ہوگی جو داد اور وادی کے راستے غزنی تک ریلوے کی توسیع (براہ راست کابل تک) کے بعد بھی پہلو کی حفاظت کے طور پر بیش بہا ہوگی لیکن ریلوے لائن کے بعد یہ ثانوی اہمیت کی ہو جائے گی

درہ گول کی سرحد پر لاوارث زمین کے شمال میں ہیں ایک زبردست قبیلے سے سابقہ پڑتا ہے اور وزیر کی سرحد کے فتنہ انگیز تریں لوگوں میں سے ہیں۔ ان میں سے اہم تریں مسعود وزیری ہیں جن کا علاقہ وادی گول کے انتہائی سرے پر ارمان درہ کے ذریعے ہمارے علاقے سے ملتا ہے گو اس علاقے تک شاہراہ جڈولہ کے قریب درہ ٹانک سے گذرتی ہے اور باقی علاقہ بھٹیوں سے محصور و محدود ہے لہذا موخر الذکر پہلے توجہ دیتے ہیں اور وزیریوں اور وزیرستان پر بعد میں۔

بھٹانی (یا بھٹان کی اولاد جو قیس یا کیش کا تیسرا بیٹا تھا، قیس ہی وہ نامی گرامی پٹان ہے جو مدینہ گیا اور واپسی پر اسلام ساتھ لایا اور تمام موجودہ افغان قبائل کا بانی مبنی بنا) چالیس میل یا وادی گول سے کوہ گبر تک (ضلع بنوں) ہمارے ہمسائے ہیں کوئی پچاس برس پہلے تک وہ صرف پہاڑیوں میں رہتے

تھے لیکن اب ٹانک میدان میں بھی کافی آباد ہیں اور تین اہم قبائل میں سے ایک کی تو یہاں کافی زمینیں ہیں۔ ٹانک کو مروت سے جدا کرتا ہوا جھٹہ کوہ شیخ بدین کے سینی ڈوریم تک بھی بھٹان کہلاتا ہے۔ ان کے مغربی حواشی وزیریوں کے پاس ہیں جنہیں ہماری سرحد تک آنے کے لئے ان کے علاقے سے گزرنا ہوتا ہے۔ دونوں کم و بیش متخالف ہیں گو ماضی قریب تک بھٹانی ہمارے علاقہ پر یلغار میں زیری کی معاونت کرتا تھا۔ اپنے اپنے اپنے نسب کے باوجود وہ ابھی بربریت سے نکل رہے ہیں۔ ان کے مقبوضات پتھر پلے اور غیر مزرعہ ہیں۔ گاؤں چھوٹے چھوٹے اور شیشوں میں چھپے ہوئے ہیں اور ان کے گھر محض گھاس بھوس اور مٹی کے چھپرے ہیں۔ مضبوط اور چست ہونے کے ساتھ ساتھ وہ سادہ لوح اور فضول خرچ ہیں۔ "ایک سو بھٹانی ایک سو بھیر کھائے گا،" ایک مشہور دیہاتی مذاق ہے۔ موقع ملنے پر بچے چور ہیں لیکن زیادہ تر مخبر اور رہنما بن کر اپنے زیادہ تر طاقتور ہمسایوں، وزیریوں کے معاون رہے ہیں اور وزیریوں کے شغال کہلاتے ہیں۔ ان کی مجموعی جنگی افرادی قوت ۳۰۰۰ سے زیادہ نہیں اور ان کے گاؤں ہمارے رحم و کرم پر ہیں۔ کافی دیر تک وہ کم و بیش بداندیش رہے لیکن ۱۸۷۵ء میں درے کی ذمہ داری قبول کر کے وہ راہِ راست پر آگئے ہیں اور چند سال سے وزیرِ شیر اپنے جنگلے میں بند ہے اور بھٹانی شغال نے شکایت کا کوئی موقع نہیں دیا:

دسواں باب

افغان روایات

اکثر مشرقی مورخین کے مطابق افغان اپنے آپ کو یہودی النسل سمجھتے ہیں گو وہ گمشدہ قبائل میں سے نہ ہوں۔ وہ اکٹھے حرارت میں لے آگئے۔ اُن کے دُکھ سکھ میں شریک رہے لیکن بعد میں نچ نکلے اور اُسارتھ میں پناہ گزین ہوئے جسے بعض موجودہ ہزارہ بتاتے ہیں۔ ان کی اپنی روایات شام کو اصلی وطن قرار دیتی ہیں جہاں سے بخت نصر انہیں لے گیا اور فارس اور میدیا میں بکھیر دیا جہاں سے وہ مشرق میں کوہ غور میں آگئے۔ شرق ہرات میں، آنحضرت کی ساتویں صدی میں بعثت کے وقت مکر غور کے بعد وہ کابل و قندھار میں بھی پھیل گئے تھے۔ ایک مستند ترین فارسی آثار کا بلاشبہ بنو اسرائیل نامی لوگوں کا ذکر کرتی ہے جو تیرھویں صدی میں چنگیز خان کی فتح ایران کے وقت یہاں آباد تھے۔ استناد کا زور ان کے سامی ماخذ کے حق میں ہے۔ افغان اور یہودی خط و خال میں گہری مشابہت ہے اور اکثر حالات میں تو تیز کرنا مشکل ہو جاتا ہے لیکن یہ بات تو کشمیری اور افغان پر بھی صادق آسکتی ہے حالانکہ وہ تو غیر متعلق ہیں۔ یہودی نام اتنے عام ہیں کہ ان کے بعض شجرات نسب تو ریت شریف کے ابواب معلوم ہوتے ہیں لیکن قدیم قبائلی نام مختلف ہیں۔ نجیب الطرفین قبائل کی مخصوص رسموں

میں تدبیر لادیا نہ قوانین کی جھلک ہے۔ جانور قربان کرنے کی عید فصیح جیسی رسم، بلائے محفوظ رہنے کے لئے دروازے پر خون کے دھبے ڈالنا، قربانیوں کا نذرانہ، کفر کو کوسنگسار کرنا، قرعے زمین کی میعاد کی تقسیم اور خستہ و پھارت (جو مسلمانوں اور یہودیوں کی مشترک رسمیں ہیں) وغیرہ ان رسومات میں شامل ہیں۔

ان کے برعکس ان کی زبان (خواہ وہ سخت شمالی پنجتو ہو یا نرم جنوبی پشتو) تمام مکاتیب فکر کے لحاظ سے عبرانی یا کلدانی سے کوئی تعلق نہیں رکھتی بلکہ آریہ السنہ کے فارسی زمرہ کی ایک شاخ ہے۔ آرا مختلف ہیں، علمیت نظریئے کے خلاف ہے بالخصوص ان علماء کی جو ان لوگوں سے واقف نہیں اور جو انہیں خوب جانتے ہیں وہ دل ہی دل میں احساس رکھتے ہیں کہ افغان ماہر انساب اور مورخ کے مفروضات (اپنی بیہودگی کے باوجود) اپنے اندر ایسا مواد رکھتے ہیں جس کا بغور مطالعہ ایک صحیح نتیجہ اخذ کرنے میں مددگار ہو سکتا ہے۔ ان کی زبانی اور تحریری روایات انہیں ثناء اسرائیل یا طاہرات سے ماخوذ قرار دیتی ہیں جو ظلم و دانش اور حرب و ضرب پر یکساں قادر تھا، ایک ایسا ملک جو ذہن و تصور کے لحاظ سے اپنے لوگوں کا سراج تھا۔ یہ کہانی انہی کے انداز میں زیب دیتی ہے۔

مولوی نعمت اللہ کہتے ہیں کہ ہر صاحب دانش و بینش اور عالم محترم جانتا ہے کہ افغان قوم، اس کے قبائل اور ان کے قبولِ اسلام کے اہم واقعات اور اچھوتے حقائق و قائل نگاروں نے کیوں ٹھیک طرح پیش یا رقم نہیں کئے۔ اس کی پہلی وجہ یہ ہے کہ جب سے حضرت موسیٰؑ نے فرعون کو مغلوب کیا اور جب

سے نجات نصراً (صاحبِ عظیم) نے قبیلوں کو ملک بدر اور نیست و نابود کیا اور اُسے شام (فلسطین) زیر کرنے، یروشلم کو مسمار کرنے اور بنی اسرائیل کو تباہ کرنے کا موقع ملا، یہ لوگ مسلسل کوہ و صحرا میں مقید رہے اور اسلامیت اور اس کے ارکانِ خمسہ کے سوا کوئی علم ان میں جبر نہ پکڑ سکا۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ ملک سارل یا طاوت (سلطان سر بلند، ان کا مورث اعلیٰ جس کے قبیلہ ابن یامین کے ذریعے ان کا شجرہ نسب یعقوبؑ، اسحاقؑ، ابراہیمؑ اور نوحؑ سے ہوتا ہوا حضرت آدمؑ تک پہنچا ہے) کے وقت سے لے کر تختِ ہند پر سلطان بہلول بدھ کی جلیوہ افروزی تک ان میں کوئی آدمی منہ بادشاہت تک نہ پہنچ سکا اور گلستانِ علمیت اور گورہائے دانشِ عظیم و جلیل بادشاہوں کی زیرِ سرپرستی ہی پر وہ ان چڑھتے ہیں۔

لیکن جن لوگوں نے روایات محفوظ رکھی ہیں اور قدیم ادوار کے واقعات حفظ یاد کئے ہیں اُن کے مطابق بنیامین بن یعقوبؑ کی اولاد میں ایک قیس یا کیش تھا جس کو اپنے والد اور چچا سے درختے میں صرف چار بھڑیں ملیں۔ قیس کا ایک بیٹا تھا، عالم میں انتخاب، نام تھا سارل لیکن بوجہ طویل القامتی سب اسے طواوت یعنی طاوت کہتے تھے۔ وہ چاروں بھڑوں کی دیکھ بھال کرتا تھا اور اپنے گھسے پر نیل سے پانی بھی لاتا تھا۔ ایک دفعہ دو بھڑیں کھو گئیں اور طواوت انہیں ڈھونڈ رہا تھا تو لوی قبیلہ کے نوجوان اسماعیل سے ملاقات ہوئی جس نے طاوت کے سر پر ایک سینگ کے تیل سے مالش کی جو فوراً ہی تاج میں بدل گیا اور اس نے طاوت کو بحیثیت ملک اور شاہ بنی اسرائیل سلام کیا۔ سارل نے

لوی قبیلے کی دو خواتین سے شادیاں کیں۔ ان میں سے ایک سے ایک بیٹی پیدا ہوئی جس نے اُسے بارہ بیٹوں کے خاندان میں صغیر ترین، داؤد سے بیاہ دیا جس نے عمالتہ قبیلے سے جنگوں میں ایسے ایسے کارہائے نمایاں کئے تھے کہ اُسے ریاست کا مدارالمہام بنادیا گیا اور وہی سارل کا جانشین ہوا۔ سارل کی موت کے فوراً بعد انہی دو بیویوں سے ایک ہی وقت دو بیٹے، برقیہ اور ارمیہ پیدا ہوئے۔ داؤد نے دونوں بیواؤں سے بہت مہربانی کا سلوک کیا اور ان دونوں سے ہر بیٹے کو ایک ایک قبیلے کی حکومت سپرد کی۔ فسل ربی سے ان کا اقدار بڑھا گیا، ان کی شجاعت و شہامت کے ڈھنڈورے پٹے گئے اور ہر دشمن کے خلاف وہ فتح و نصرت کے جھنڈے اڑاتے رہے۔ اس پر داؤد نے انہیں مزید ترقیاں دیں۔ برقیہ وزیر اعظم بنا اور ارمیہ سپہ سالار۔ ان کے نظم و نسق سے لوگ آئندہ کے مار بجانے لگے اور کاشت کاری اور آبادی دس گنا بڑھ گئی۔ ان دونوں کے ہاں ایک ایک باکمال لڑکا پیدا ہوا، برقیہ کے ہاں آصف اور ارمیہ کے ہاں افغانہ۔ اپنے اپنے والدین کی وفات کے بعد یہ دونوں سیلیمان بن داؤد کے دور میں انہی مناصبِ جلیلہ پر فائز ہوئے۔ افغانہ نے بیت المقدس (یروشلم) کی تعمیر (جو داؤد نے شروع کی تھی) بھی مکمل کرائی۔

ان کی اولاد بڑھتی رہی۔ آصف کے یہاں اٹھارہ اور افغانہ کے چالیس لڑکے پیدا ہوئے۔ پھر عزرائیل خدائے غفور الرحیم کی طرف سے سیلیمان کی روح قبض کر کے لے گیا اور وہ بلقیس سے بھی الوداعی ملاقات نہ کر سکے۔ کوئی قبیلہ بنی اسرائیل ان کا ہم پلہ نہ تھا۔

وقت گذر گیا اور پھر مشیت الہی کے تحت سخت التفر نے شام فتح کیا اور بنی اسرائیل کو حکم دیا کہ وہ اسے معبود و مسجود بنائیں لیکن افغانہ کا قبیلہ آبائی مذہب پر ڈٹا رہا جس کی وجہ سے وہ زیر عتاب و عذاب رہا اور پھر یہ دو قبیلے کو مہمان غور (بنو آصف) اور کوہستان فیروزہ (بنو افغانہ) میں پناہ گزیں ہوئے۔ یہاں وہ پھلتے پھولتے رہے اور گرد و پیش کے کفار کو لٹاڑتے اور موت کے گھاٹ اتارتے رہے اور کوہستان کابل، قندھار اور غزنی تک پہنچ گئے۔ اسی وقت ان کا ایک حصہ عرب چلا گیا کہ داؤد و سلیمان کا معبد کھوکرا انہیں خانہ کعبہ پر مرکوز و معتکف رہنا چاہیے۔ یوں وہ مکہ کے قرب و جوار میں بس گئے اور ندائے رحیم و کریم کی حمد و ثنا پڑھتے رہے۔

سیلمانی دور کے پندرہ سو سال بعد آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کا یر نبوت طلوع ہوا اور تمام عرب شرفاً مشرق بہ اسلام ہو گئے اور صرف مٹھی بھر مہرزدہ لوگ اس نعمت و سعادت سے محروم رہے۔ نو سال بعد نبوت ایک اسرائیلی خالد بن ولید سیف اللہ (جو حلقہ گبوش اسلام ہو گئے تھے اور جن کی اولاد اب بھی خالہی افغان کہلاتی ہے اور ہماری سرحد پر نگش قبیلہ انہی کا منظر ہے) نے کوہستان غور کے افغانوں کو بذریعہ مراسلہ ختم المسلمین کے طور کی خبر دی۔ اس خط کے بعد غور کے کئی سردار مدینہ کو روانہ ہو گئے۔ انہی میں اور سب سے طاقتور افغان سردار قیس تھا جس کا شجرہ نسب ۳۷ ویں درجے پر سارل، ۴۵ ویں پر ابراہیم اور چھ سو تیسرے درجے پر حضرت آدم سے ملتا ہے۔ ان کے پہنچنے کے فوراً ہی بعد یہ حضرت خالد (خلیل) کے توسط سے

دربار رسالت میں پیش ہوئے اور آنحضرت پر ایمان لے آئے جنہوں نے انہیں
 بے شمار دینائیں دیں، ان کے عبرانی نام عربی ناموں سے بدلے۔ قیس عبدالرشید
 بن گئے اور موروثی لقب انہیں مستقلاً تفویض کر دیا۔ رخصت ہوتے وقت آپ
 نے قیس کو پٹھان کا لقب بھی عطا فرمایا جس کا سریانی میں مطلب ہے 'پتوار'۔
 گویا ایک تشبیہ (موجب وجہ جبرائیل) دی کہ قیس دین میں اپنے ہوطنوں کے
 رہنا ہوں گے اور جہاز خلائی کے پتوار ہوں گے۔ عبدالرشید پٹھان نے
 نور اسلام اس انہماک سے پھیلا یا کہ تھوڑے سے حصے میں بیشتر آبادی
 اس سے منور ہو گئی (گویا راہ جہنم اختیار کر لی) اور ان میں بے شمار فقراء
 و صوفیاء ادلیا پیدا ہوئے جو قول و فعل میں متاز اور کفار و کرماء کے فازی تھے
 ان کی آبادی بھی خوب بڑھی اور قیس کی منکوہ، بنت خالہ سے علی المرتب
 تین بیٹے پیدا ہوئے۔ سرطین، بیطان یا بھٹان اور خود غشت اور قینوں
 سے بے شمار بیٹوں اور قبائل نے جنم لیا۔ خواجہ مزید رقمطراز ہیں کہ اللہ سائیں
 نے سرطین بن پٹھان کو دو بیٹے عنایت فرمائے۔ شرخون اور غرشون ...
 لیکن اب ہم نعمت اللہ اور ان کے رفقاء سے رخصت ہوتے ہیں

اے بے عقل و دانش باید گریٹ! افسوس کہ مصنف نے اپنا حق
 قلم آزمائی، قلم در کف دشمن است کے مصداق استعمال کیا اور یہاں آ کر
 بے نقاب ہو گیا۔ وہ مصنف و مورخ نہ بلکہ میسجی سورما بن گیا اور یہ اکثر یورپی
 علماء و فضلا کا خاصہ ہے! (مترجم)

جنہوں نے اس کی حمایت کی اور پراگندہ دھمپیدہ شجرات نسب کو جمع کمرے ترتیب دیا اور مستند تواریخ کے منصوبے بنائے جو بے نظیر اہمیت کے ساتھ ساتھ بے نظیر طوالت کے بھی حامل ہیں۔

قیس کے انہی بیٹوں سے سب افغان قبائل برآمد ہوئے، کوئی ۴۰۰ زئی اور خیل؛ پشاور تا قندھار کے افغان سرطین کے دو بیٹوں سے ہیں پہلے کے پانچ بیٹوں سے ابدالی (یا درآنی) ترین، شیرانی اور کھیتراں چلے اور دوسرے سے یوسف زئی، محمد زئی، مہمند، داؤد زئی وغیرہ (جو میدان پشاور کے ارد گرد ہیں اور شاید قدیم گندھاریوں سے پرست ہوئے ہیں) برطان کی بیٹی اور اس کے ایرانی مذاکار سے غلزئی، لودھی اور سوری (ہندوستان کے دو مکران خاندانوں کے بانی) برآمد ہوئے۔ غورخشت کے تین بیٹوں سے (غالباً کافی ترک اور سیٹھی آمیزش اور جاٹ اور راجپوت کے اختلاط سے) خالص پٹھان اُبھرے یعنی کاکڑ، وزیری، شیتک، توری، خٹک، آفریدی وغیرہ۔

آخری قبائل میں سے بعض کی اپنی مخصوص روایات ہیں اور گو پختون افغانوں میں شامل نہیں کئے جاتے یا سوائی سمجھے جاتے ہیں تاہم وہ غالباً اسی نسل سے تھے لیکن کسی نہ کسی وجہ سے کافی دیر تک اسلام پذیر نہ ہو سکے۔ ان میں تعداد و طاقت کے لحاظ سے اہم ترین گرائی یا کرلائی کہلاتے ہیں۔ ان کے بھی کئی خیل اور زئی ہیں اور اپنی وجہ تسمیہ کی کئی روایات کے مالک ہیں جو مشکوک ہونے کی بنا پر افغان کہادت "واللہ اعلم" کے تحت ہی آسکتی ہیں۔

لیکن افغان اور پٹھان کی اصطلاحات گمراہ کن ہیں۔ اہل ہند بپشتر

بولہناروں کو پٹھان اور کبھی کبھار اہل کوہ (- روه) کو روہیلہ کہتے ہیں۔ ان کا ملک بھی ابھی حال ہی میں افغانستان کہلانے لگا ہے ورنہ یہ خراسان کا حصہ تھا اور لوگ قبائل سے پہچانے جاتے تھے جیسے درانی، غلزی لیکن سب اپنے کو پنجتون (پنجمان) کہہ کر فخر محسوس کرتے تھے اور اسی سے ہندوستانی لفظ پٹھان بنا۔ افغانستان کے تمام پٹھان افغان نہیں جیسے آئرستانی انگریز یا سکاچ آئرستانی نہیں لیکن وہ سمجھے یہی جاتے ہیں اور جیسے سکاچ، آئرش اور ویلزی جو انگریزی بولتے ہیں انگریز کہلاتے ہیں، ایسے ہی پشتو بولنے والے پنجتون یا پٹھان کہلاتے ہیں۔

ہندوستان میں دو نسلے بھی پٹھان کہلاتے ہیں جیسے یوریشین یورپی کہلاتے ہیں لیکن سرحد میں پشتو بولنے والا ہی پٹھان کہلاتا ہے اور اگر وہ امیر کابل کے علاقہ میں ہو تو افغان، خواہ افغانہ سے اس کا دور کا تعلق بھی نہ ہو؛

گیارھواں باب

سرحد کا سوئٹزرلینڈ

تختِ سلیمان کے دامن میں غنیمتِ سرحد اور سفید کوہ کی برف پوش
 چوٹیوں کے درمیان وزیرستان کا وسیع علاقہ ہے جو شمال مغربی سرحد کا
 سوئٹزرلینڈ ہے۔ دشوار اور بلند پہاڑیوں، گہری اور سنگلاخ گھاٹیوں کی یہ سرزمین
 بہادر اور سخت جان لوگوں کا گہوارہ ہے جو ٹل کے بھوٹنوں کی طرح آزادی پسند
 محبت الوطن اور مشترکہ دشمن کے خلاف متحد ہیں۔ جغرافیائی اور سیاسی لحاظ
 سے دونوں کئی باتوں میں مشترک ہیں اور گول اور ٹوچی یا دادئی داور (جس کے
 وسط میں طاقتور ترین وزیر قبیلہ کا صدر مقام کنی گورم ہے) کے درمیانی طبعِ اقبال
 پر یہ بات اور بھی زیادہ منطبق ہوتی ہے، مشرقی رُخ بھٹانیوں کی عریاں پہاڑیوں
 سے محفوظ ہے جن کے ماوراء و طرفہ ڈھلوان چٹانوں کے درمیان گھاٹیاں ہیں جو
 کہیں کہیں ایک سو سے ایک ہزار گز چوڑی زرخیز وادیوں کو جنم دے کر پھر
 تنگ ہو جاتی ہیں۔ اکثر ان کا دارانہ ایک تنگی ہوتا ہے جہاں سے پانی بہتا ہے
 اور جو اسے زادیہ قائم پر کاٹنے ہوئے سلسلے سے نکلتا ہے اور یوں ایک

زبردست قدرتی محافظہ کا کام کرتا ہے۔ ان وادیوں اور دوسرے مختصر ذرخیز
 قطعوں میں (جو پہاڑوں کے دامن میں اُبھرتے ہیں اور کاچے کہلاتے ہیں اور پورے
 سلسلہ کا طغرائے امتیاز ہیں) اچھی خاصی کاشت ہوتی ہے جسے نہایت احتیاط
 سے مختلف اشیاء کھیتوں میں بدلتے ہیں اور پہاڑیاں کاٹ کاٹ کر سیراب
 کرتے ہیں۔ کھیتوں میں پانی دینے کے لئے فنی مہارت اور اُپچکا قابلِ داد ہیں۔
 کھیتوں کے کناروں پر بید اور شہتوت کے درخت لگائے جاتے ہیں اور مالکوں
 کے مکان اُپر منظر خیز ڈھلانوں پر ایستادہ ہوتے ہیں جہاں وادی پتھروں اور
 چٹانوں سے مملو ہو کر تنگی بن جاتی ہے (عام طور پر دشوار گزار لیکن برسات میں
 مستانہ وارانے کی گندہ رگاہ) وہاں قدرت نے وزیری کو نہایت سازگار
 قدرتی دفاعی مورچہ دے دیا ہے جس کے عقب کی وادیاں خیمہ گاہیں اور
 رسد گاہیں بن جاتی ہیں۔ وادی واد تک اس میں سیدھے درے نہیں ہیں گو
 ڈیرہ اسماعیل خان سے آئینوالا ٹانگہ زم اور بنوں سے آنے والے شکوہ اور
 قیصر دریا اس کے وسط تک جا پہنچتے ہیں۔ مغرب کی طرف یہ اور بھی ناقابلِ
 رسائی ہے اور یہ عملاً کابل سے آزاد رہا ہے۔ پہاڑی قلعوں کی ایک طویل
 قطار میں محفوظ اور کافی قدرتی وسائل سے مالا مال اور مضبوط جسم و جان کی وجہ
 سے وزیری نہ جمو کے مرتے ہیں نہ امیر کابل کی کھفتج سے مغلوب ہو سکتے
 ہیں۔ خدیم ۱۸۶۰ء میں کئی گورم پہنچنے کے لئے "..... آدمی لے کر چلے اور ۲۵۰
 کھیت رہے حالانکہ ہم زیادہ آسانی سے بوقتِ ضرورت اس پر غلبہ
 پانچتے ہیں۔

یہ اہل کوہ بنیادی طور پر خود حاکم و خود محکم ہیں۔ یہ بہادر جنگجو ہیں لیکن اس سے بھی زیادہ یہ قزاق ہیں۔ بنوں کے نسبتاً مہذب درویش سے لے کر (جسے ٹوٹے نہ لے تو بائیکل ہی اڑا لے گا) درشت محسوس تک (جسے قدیم ترین، راسخ ترین اور عادی ترین ڈاکو کہا گیا ہے) یہ میلان بہت نمایاں ہے اور وہ اس پرنازاں ہے ہر ایسا بھیس و زیری کو زیب دیتا ہے۔ چونکہ اس کی کستور اچھی ہے اور وہ ہر وقت شمشیر بدست اس کی گھڑیاں کھولنے، اس کا گلا کاٹنے اور اس کا سامان واپس دروں میں پہنچانے کے لئے اُدھار کھائے بیٹھا رہتا ہے۔ وہ تعداد میں بہت اور باہمی چیقلشوں کے باوجود ہماری شمال مغربی سرحد کے غالباً متحد ترین لوگ ہیں۔ خاندانی اور خونی جھگڑے بے شمار ہیں (یہ ہر قبیلے کا ناگزیر سامانِ تفریح ہے!) لیکن ان کے جمہوری ادارے (جیسے تقسیم زمینات) اور اس علاقے میں ان کے پھیلاؤ کا اندازہ باہمی آویزش کو غیر معمولی نہیں ہونے دیتے اور (قدرتی محفوظ حیثیت سے مل کر) وزیرستان انہی وجوہ پر آزاد رہا ہے۔ وزیریوں کی مجموعی جنگی انفرادی قوت ۴۰۰۰۰ سے زیادہ ہوگی اور محاسن کو ذہن میں رکھتے ہوئے ہمارے وسائل میں ایک ہش بہا اضافہ ہو سکتا ہے اور سرحد بندی کتب خیال کے لئے یہ ایک لمحہ فکریہ ہے!

قبائلی لحاظ سے وزیری بھی بے شمار اہم اجزاء میں منقسم ہے جس کو گوانا صرف طوالتِ جمل ہوگا۔ اور نہ ہی وزیر بن سلیمان کا شجرۂ نسب مختلف موادوں، محمودوں اور محسودوں (جو اب بھی پسندیدہ قبائلی نام ہیں) پر ہوتے ہوئے سال یا قیس سے ہی جوڑنا فائدہ مند ہوگا۔ اہم ترین پارٹے درویش خیل

اور محسوس ہیں۔ چند قبائل پارے جیسے لالائی سفید کوہ (یا سپین جاہ جسے دزیری اپنا اصلی وطن بتاتے ہیں) کی ڈھلانوں اور کچھ گرباز خوش کی سرحد پر رہتے ہیں لیکن کرم کے شمال میں ان کی تعداد قلیل ہی ہے۔ ذرویش خیل کے دو بڑے حصے ہیں آمان زئی اور احمد زئی جو نزدیکی ترتیب میں درجہ بدرجہ تقسیم ہیں۔ پہلے حصے کرم کے دائیں طرف ہیں۔ خوش اور داور وادیوں کے درمیان کی پہاڑیوں پر مقیم۔ کچھ ہماری سرحد کے اندر زمینیں کاشت کرتے ہیں یا بیوپار کے لئے آتے ہیں۔ ایک اور حصہ کابل خیل انتہائی وحشی، قانون شکن اور شرارت و شیطنیت میں شرکت کے لئے ہر وقت تیار رہتا ہے اور بہت مشکلات کا باعث بنتا ہے۔ ایک سال میں انہوں نے سب سے پہلے مارے اور ایک سفاکانہ حملے میں تو انہوں نے چودہ بڑی گاؤں لوٹے اور جلادئے۔ اس پر نکلن (جسے اب وہ دیوتا سمجھتے ہیں) ۱۵۰۰ آدمی لے کر ان کے علاقے کے وسط تک گھس گیا اور اینٹ کا جواب پتھر سے دیا۔ ۸۵۹ء میں وہ دوسری مہم لائے لیکن چیمبرلین نے ناک چنے چبوا دیئے اور بہادر خیل اور رنگ کی کانوں پر حملہ کا بدلہ اتار لیا۔ احمد زئی کرم کے بائیں کنارے پر ہیں، بنوں کے شمال میں گواب ان کا تقریباً نصف حصہ ہماری سرحد کے اندر بس گیا ہے۔ کرم اور کیتسو کے کناروں پر دو نو ذرخیز زمینوں پر کاشت کرتے ہیں اور ہری بھری پہاڑی ڈھلانوں پر جانور چراتے ہیں۔ ان کی اہل بستیاں اونچائی پر ہیں لیکن مستقل گاؤں خال خال ہی ہیں۔ وہ عموماً گری یا پڑاؤ میں رہتے ہیں جن کے گرد پتھروں کی دیواریں بنا لیتے ہیں۔ یہ خیمے ہوتے ہیں جو خمدار چمڑوں پر مضبوط اونٹنی کھل ڈال کر بنائے جاتے ہیں، بالکل آہستہ آہستہ

کوٹھڑیوں کی طرح، جن کے اندر ہی اندر ان کے جانور اور اُدٹ ہوتے ہیں اور عظیم الحجۃ، خونخوار نسل کے خاندانی کتے ان کی حفاظت کرتے ہیں۔ ان کی مستقبل ملکیت و امان کو وہ میں بکھرے ہوئے قبائلی قبرستان میں جن کی وہ بید عزت اور تحکیم کرتے ہیں۔ ان کا بدنام نرہیں چور بھی مزارات کی کسی چیز کو ہاتھ لگانا گناہ سمجھتا ہے۔ درویش خیل کے درنو حصوں کی زمینیں ٹوچی یاد اور وادی کے گردا گرد ہیں گو اندرون وادی ان کا کوئی عمل دخل نہیں ہے۔ یہاں ایک نطفہ نسل آباد ہے۔ پست قد، پست اخلاق اور پست ہمت، لیکن حیران کن بات یہ ہے کہ دزیوں نے ان سے نفرت و حقارت کے باوجود ان داریوں کو اپنے علاقے کی اتنا اہم شاہراہ پر کیسے برداشت کیا ہے حالانکہ وہ غیر ہیں اور دزیرا اپنے ہمایوں پر دست اندازی کو اپنا حق سمجھتے ہیں؟

داریوں اور ٹوچی کا ذکر آئندہ آئے گا کیونکہ یہ ہمارے لئے اہم ترین راستوں میں سے ہے۔ فی الحال عمود دزیوں کا ذکر ضروری ہے جن کا علاقہ کچھ گورم کے ارد گرد ہے۔ ان کے تین بڑے حصے ہیں۔ پہلوی ذئی، غلی ذئی اور دشمن خیل۔ اولین قزاقی میں میر کارداں ہیں اور چونکہ ڈکیتی حکومت برطانیہ کی پالیسی کے خلاف ہے لہذا وہ ہمارے بدترین دشمن ہیں۔ اس ضمن میں دزیرا ان اور بوسس اپہیں کے باسیوں کے درمیان مقابلہ غیر ضروری ہے۔ دزیرستانوں کا یہ دعوئے کہ سلاطین اور خاندان آئے اور گئے مگر لیکن وہ واحد افغان قبیلہ ہیں جو آزاد اور شاہی شکریہ ان کے قلعوں کو سر نہ کر سکے ان کے لئے کچھ ہمدردی تو پیدا کر سکتا ہے لیکن وہ ایک لحاظ سے سب سے زیادہ قابل نفرت لوگ ہیں کیونکہ وہ پرلے

درجے کے نراجی ہیں، صرف من مانی کرتے ہیں اور نسلًا بعد نسلًا میدان اس ماحت و تاراج کی آماجگاہ بنے رہے ہیں۔ زندہ دل سوکس زیادہ مہذب سے اس صفت بھول میں بھرنے والوں جیسے زیادہ لے کر مطمئن ہو جاتا ہے۔

بہلول زیموں کو بھی اپنے اس دعوے میں ترمیم کرنا پڑی تھی بعد دیگرے حملوں نے انگریزی حکومت کا پیمانہ صبر لبریز کر دیا تو ۱۸۶۰ء میں جنرل چیمبرلین ملک کے وسط میں کئی گورنم اور مائیکن ہک باگٹھ اور مائیکن کو تو اسٹس نے جلا کر راکھ کر دیا۔ ایک دو اور مواقع پر عسکروں کی ناکہ بندی کر دی گئی اور انہیں نقد جرمانہ ادا کرنے کے علاوہ یہ غمال بھی دینے پڑے۔ بھٹانی دروہوں میں چوکیاں قائم کر دی گئیں اور مدتوں تک ان کے جرائم بند ہو گئے۔ ۱۸۶۹ء میں کابلی ایلیچیوں کے زیر اثر یا وادی کابل میں ہماری کارروائیوں سے مشتعل ہو کر وہ پھر حرکت میں آ گئے اور قبائلی لشکر میں شامل ہو کر حملہ آور ہوئے اور ٹانک کا قصبہ جلا دیا۔ اس پر ۱۸۸۱ء میں جنرل کینیڈی ان کے خلاف حرکت میں آیا اور انہیں ایک دفعہ پھر احساس ہوا کہ ان کی دور افتادہ ترین گھاٹیاں اور نامحرم ترین پہاڑیاں بھی انہیں سزا سے نہ بچا سکتی تھیں اور بالآخر انہوں نے سچان قبائلی تاریخ کی سب سے زیادہ توہین آمیز سرحدوں کر لیں اور اپنے نصف درجن سرغنہ ہمارے حوالے کر دیئے اور اسی یرمناں ریہ اسماعیل خان بھیج دیئے ایک سرغنہ لاہور میں مارا گیا اور باقیوں کو گولی کے سروے میں فرض محافظت ادا کرنے اور اچھے رویہ کی بنا پر ۱۸۸۴ء میں رہا کر دیا گیا۔

جسمانی لحاظ سے وہ ایک عمدہ نسل ہیں، طویل القامت، مضبوط الاعضاء، جیالے اور حیدار اور کئی باتوں میں پر شکوہ وحشی؟ مار دھار میں سید ستفاک،

مرد دشمن کو کبھی زندہ نہ چھوڑنے والے (خواہ یہ ایک غلزن لڑکا ہو اور نہ ہی غلزن کسی وزیری کو قابو آنے پر چھوڑتا ہے) لیکن دوسری طرف یہی وزیری اتنے جو انفرز ہیں کہ کبھی عورتوں کو مارنا تو ایک طرف، لوٹتے بھی نہیں، وہ اس احترام نسوانیت پر بجا طور پر فخر کرتا ہے۔ دوسرے پٹھانوں کی طرح یہ بھی یہاں نوازیں ہیں اور مہانوں کو گاؤں میں موجود مرد عورتیں ہر کلمہ رائے کہہ کر خوش آمدید کہتے ہیں اور درجے کے مطابق خاطر مدارات کرتے ہیں۔ وہ عموماً جاہل، ناخواندہ اور توہم پرست ہوتے ہیں۔ ان کا علم خطرناک حد تک محدود ہوتا ہے اور وہ ملا۔ اخوند اور ہمہ نوعی فقراء کی بہت تعظیم کرتے ہیں اور ان سے تعویذ بکھواتے ہیں، گندے بنواتے ہیں، نذر نیاز کرتے ہیں، زیارتوں پر جاتے ہیں اور بیماریوں میں انہی سے رجوع کرتے ہیں اور یوں ان کے گھر بھرتے ہیں۔ اکثر بیماریوں کا علاج یکساں اور آسان ہے اور اس کے تحت مریض کو ایک تازہ مذبوہ بھیر کی کھال میں بند کر دیتے ہیں حتیٰ کہ وہ پسینہ پسینہ ہو جاتا ہے۔ اس کے ساتھ ہی اسے جلاب دیا جاتا ہے اور خشک روٹی، اچھی آب و ہوا اور مضبوط جسمانی ساخت اور قوت مدافعت، یہ سب مل کر اسے دوبارہ چاق و چوبند بنادیتے ہیں۔

لیکن دیگر پٹھانوں کے برعکس انہیں عزت و ناموس کا پاس ہے اور ان میں حتیٰ گوئی کا جوہر بھی ہے۔ بہت سی وزیری رسمیں خود ان کے لئے بھی عجیب و غریب ہیں۔ بدکاری پر وہ عورت کو مار دیتے ہیں لیکن آدمی کی ناک کاٹ ڈالتے ہیں گویا بعض اوقات عورت بھی کم سزا پر ہیج نکلتی ہے۔ ان کی عورتیں پردہ نہیں کرتیں بلکہ آزادی سے مردوں کے ساتھ رہتی ہیں۔

دو لہا د لہن کو اپنے سر سے خریدتا ہے۔ ایک نو جوان قابل شادی لڑکی ۶۰ سے ۱۵۰ روپے تک ملتی ہے لیکن وہ اپنے ساتھ پچاس ساٹھ نوڈیاں لاتی ہے اور ان سے دو گئے جوان اور پھر وہ دھماچو کڑی مچتی ہے کہ خدا کی پناہ ! اس میں ڈھول کی تھاپ کے ساتھ رقص بھی شامل ہوتا ہے۔ خون کا بدلہ خون ہے لیکن قدیم ایام کے دزیری سفید ریشوں نے یہ قاعدہ نافذ کیا کہ صرف اصلی قاتل ہی نشانہ انتقام بنے تاکہ ایک خون کے بدلے متعدد خون نہ ہوں، اس کا دائرہ نہ پھیلے اور یہ موردی نہ بنے۔ خوں بہا کی رقم بھی دزیروں نے بہت رکھی ہے جو ۱۲۰۰ روپے ہے جس میں سے آدھی نقد اور آدھی جنس میں دینی پڑتی ہے جس میں دو لڑکیاں بھی شامل ہوتی ہیں جو سو سو روپے کے برابر سمجھی جاتی ہیں۔ مقررہ کاخوں بہا آدھا یعنی ۶۵۰ روپے اور ۵۰ روپے کی لنگی ہے۔ آنکھ اور کسی عضو کی معذوری ۵۰۰، تلوار کا پہلا نصف انچ زخم ۱۲۰۵۰، ناک کے لئے ۲۵۰ اور کان کے لئے ۱۰۰ روپے کاخوں بہا عائد کرتی ہے۔

لیکن دزیروں کے متعلق اہم بات ان کی نسلی خصوصیات سے زیادہ اتنے بڑے جنگجو اور آزاد قبیلے کی ہماری سرحد پر موجودگی ہے جسے عسکری مفادات کے تقاضوں کے تحت نظر انداز نہیں کیا جاسکتا۔ ابھی دو تین سال پہلے ہی امیر کے کارندے مسودوں کو اپنے دام میں لا کر چوکیاں بنانا اور ان سے برائے نام محصول بھی لینا چاہتے تھے، لیکن وہ ناکام رہے۔

گویا بڑا سونوی اثر کے پھیلنے کا دروازہ کھلا ہے اور امیر سے

تعلقات کی کشیدگی کا بھی کوئی خطرہ نہیں۔ یہ موقع جاتا رہے گا اگر
 کسی وقت کابلی فوج نے اس علاقے میں قدم جمالے اور اگر ہم نے
 سرگرم مداخلت نہ کی تو حکومت کابل کا ایسا اقدام دائرہ امکان کے
 عین اندر ہے :

بارھواں باب خوں بہا

آیا بنی افغان اور بنی اسرائیل ایک ہیں اور آیا اُردو سارے (جہاں دس قیدی قبائل نے بالآخر پناہ لی) موجودہ علاقہ ہزارہ سے یا نہیں؟ اس میں کوئی شک نہیں کہ پوری افغان یا چٹان نسل بہت سی یہودی رسومات، دیتوں، روایات اور قوانین کے علاوہ قدیم لادیا نہ نظریے پر بھی کار بند تھی یعنی "جان کے بدلے جان، آنکھ کے بدلے آنکھ، دانت کے بدلے دانت، ہاتھ کے بدلے ہاتھ اور پاؤں کے بدلے پاؤں"۔ اس استقامتی انصاف کی بھونڈی سی شکل بنی یوسف یعنی یوسف زیتوں میں موجود ہے اور اس کا اطلاق ہر مجرم پر ہوتا ہے۔ اگر الف 'ب' کی کوئی چیز چُرا لے تو 'ب' کو بھی الف کے کسی بھی ہم قبیلہ کی ویسی چیز چُرانے کا حق ہے اور الف کے ہم قبیلہ کو اس کی بد عزائی کے لئے تادان دینا ہی پڑتا ہے۔ اگر الف گرفت سے نکلے اور 'ب' کا مقروض ہو جائے تو موخر الذکر بھی اسی آسان طریقے سے الف کے کسی بھی ہم قبیلہ سے وہ رقم وصول کر سکتا ہے۔ اگر الف 'ب' کا بیل مار دے اور جگر تصفیہ نہ کر اسکے تو 'ب' الف کے لوگوں کا کوئی بیل مار دے گا۔ اگر الف 'ب' کو مار ڈالے تو جگر اول الذکر کو مقتول کے ورثہ دار اور مختاروں کے سپرد کر دے گا تاکہ جو

سلوک چاہیں کریں۔ اگر وہ حوالے نہ کیا جائے تو پھر موروثی غنی دشمنی پٹے لگی اور کوئی سمجھوتہ کا ذکر نہ ہو گا۔ ہو سکتا ہے کہ ب' کا کوئی عزیز باہر ہو، شاید کسی برطانوی رجمنٹ میں تو وہ اس کے کمانڈنگ افسر کے پاس آئے گا اور اس شد ضروری سنجی کام کے لئے چھٹی لے گا، اگر جائے گا اور الف یا اس کے کسی ہم قبیلہ کو مارے گا اور یوں بدلہ چکا کر اور عزت بحال کر کے وہ واپس آجائے گا اور اپنا فرض ادا کرنے پر خوب فخر محسوس کرے گا۔ یوسف زئی اس قانون پر حرف بحرف عمل کرنے کی وجہ سے بدنام ہیں اور سمجھوتہ نہیں کرتے۔ ان کی اکثریت کسی نہ کسی ایسے معاملے میں ملوث رہی ہے۔

سوات میں ان طریقوں کی کئی قسمیں رائج ہیں۔ اگر ب' کی جائداد چوری ہو جائے تو وہ الف یا کسی سے بھی (جس پر اسے شک ہو) سید (یعنی معزز و معتبر انسان) بطور شاہد کا مطالبہ کر سکتا ہے۔ اور اگر وہ اس کی بے گناہی کی قسم کھالے تو ب' کو طوعاً و کرہاً اسے بے گناہ سمجھنا پڑتا ہے۔ اگر ایسا سید نہ مل سکے تو الف مجرم ہے اور ب' اس کے مطابق اس کے ساتھ سلوک روا رکھ سکتا ہے۔ ایک اور سادہ سا طریقہ ہے جو متنازعین کو امن برقرار رکھنے پر مجبور کر سکتا ہے کیونکہ اس کے تحت فریقین کو گاؤں بدر کر دیا جاتا ہے اور ان کے شہری حقوق، بیوی بچے، گھر اور جائداد چھین لئے جاتے ہیں بلکہ بعض اوقات تو ضبط کر لئے جاتے ہیں اور انہیں دوسرے دیہات کے رحم و کرم پر چھوڑ دیا جاتا ہے حتیٰ کہ دو تو تنگ آکر ایک دوسرے سے صلح مضامی کر لیتے ہیں۔ اس قاعدے کا اطلاق خاص طور پر معتبروں پر ہوتا ہے لیکن یہی لوگ

ہمیشہ ایک دوسرے سے برسرِ پیکار رہتے ہیں۔

لیکن کے مطابق انتقام ایک قسم کا دشنامِ انصاف ہے اور گوارے حضرت موسیٰ نے نافذ کیا تاہم یہ خاص فائدہ مند نہیں ہے۔ اگر ایک آدمی اپنے ہمسائے پر کوئی زیادتی کرے تو شاید جوانی زیادتی جائز ہے لیکن آنکھ کے بدلے آنکھ یا دانت کے بدلے دانت نکال دینا نہ صرف نفع بخش نہیں بلکہ انتہائی تکلیف دہ بھی ہو سکتا ہے اور اگر یہ ابتدائی اسرائیل کو ایسا محسوس نہیں ہوا تو کم از کم معاملہ فہم پٹھان نے نقصانات کی ایک قیمت مقرر کر لی اور قتل سے لے کر چھوٹے سے چھوٹے جرم تک قیمت کی درجہ بندی کر دی۔ خوں بہا کا نظریہ افغانستان میں ہر جگہ لاگو اور چالو ہے اور کسی نہ کسی شکل میں سرحدی پٹھانوں میں بھی موجود ہے۔

ایلیفینٹن کے مطابق مغزلی افغان کے ہاں ایک قتل کا ازالہ بارہ عورتوں سے ہو سکتا ہے جن میں سے چھ جہیز دار اور چھ بے جہیز ہونی چاہئیں۔ عام طور پر جہیز ساٹھ روپے فی عورت ہوتا ہے جو جزوی طور پر جنس میں ادا کیا جاتا ہے ایک ہاتھ یا کان یا ناک کے بدلے چھ عورتیں، ایک دانت توڑنے کے لئے تین عورتیں (جو یقیناً زیادہ ہیں) ایک ماہر دندان کے خلاف بھی) اور پشانی سے اوپر کے زخم کے لئے ایک عورت دینا پڑتی ہے لیکن پشانی سے تپنے کے زخم کے لئے معافی ہی کافی ہے بشرطیکہ یہ سال کے اندر اندر مندمل ہو جائے۔ ہماری سرحد کے قریب لوگ نوجوان عورتوں کی بجائے روپیہ کو ترجیح دیتے ہیں اور اگر مظلوم خود یا اس کے رشتہ دار شادی شدہ ہوں یا وہ پسند کرے تو وہ ہزار روپیہ ہی مانگ سکتا ہے۔

برزئی ہمنڈوں میں خون بہا ۱۲۰۰ روپے ہے اور یہی افوا کے لئے ہے
 جس کا وہ تہائی شوہر یا مقتول کے دژنا کو طلب ہے اور ایک تہائی جرگر کو۔ اگر یہ
 ادا نہ کیا جائے تو مجرم کو جلا وطن کر دیا جاتا ہے۔ اس کے علاوہ اس کے رشتہ داروں
 کو اپنی بریت میں اور جرگر کی ضیافت کے لئے ۱۰۰ روپیہ بھی دینا پڑتا ہے۔ افوائے
 بیوہ کی قیمت نصف ہے۔ بندوق کے زخم کے لئے ۶۰۰ روپے دیئے پڑتے ہیں
 لیکن بندوق خوشحال لوگوں کی عیاشی ہوتی ہے۔ تلوار رکھنا پرانے دستور کے مطابق
 ٹم ٹم رکھنے کی طرح معززانہ سمجھا جاتا ہے اور تلوار کے زخم کی قیمت ہمنڈوں کے ہاں
 ۱۰۰ روپے، خنجر کے زخم کی ۵۰ روپے اور پتھر کی عامیائے چوٹ کی صرف ۲۵ روپے
 محسوس وزیر یوں نے ایک دفعہ ہمارے ساتھ امن قائم رکھنے کے لئے
 معذرت کی کہ وہ کبھی کبھار کی چوریوں اور محلوں کی بندش کے ضامن نہ ہو سکتے تھے
 جو لمبا اوقات بعض افراد کو نقصان پہنچا دیتے تھے لہذا انہوں نے یہ تجویز پیش
 کی کہ ہماری حکومت اس کے بدلے ان کے کاروانوں کو باقاعدہ لوٹ کر نقصان
 پورا کر لیا کرے۔ ان کا پیمانہ ۶۰۰ روپیہ خوں بہا، ۲۰۰ روپیہ بازوؤں یا ٹانگوں
 یا اعضا کے کاٹنے کا اور چھوٹے چھوٹے نقصانات کا علیحدہ پیمانہ تھا۔ اس کے
 علاوہ وہ ہیں یہ غمال دینے کے لئے تیار تھے۔ گوگی خیلوں نے ایک برطانوی
 افسر کا قاتل تو نہ دیا لیکن ۳۰۰۰ روپیہ خون بہا دے دیا اور جب اتان خیلوں
 نے سوات نہر کے ہمارے قلعوں کو مار ڈالا (ابا زئی پر) اور کاوگنری اور بٹئی
 نے ان کے دیہات پر شبخون مار کر انہیں مجبور کر دیا تو انہوں نے جرمانے کے
 علاوہ ۲۰۰ روپیہ فی مقتول قتل اور ۱۰۰ روپیہ فی مجروح قتل دینا منظور کیا۔ اٹھ مقتول

قیلوں کے لئے ۲۰۰ روپے فی قلی اور مجروح قیلوں کے لئے ۱۰۰ روپے فی قلی انہوں نے اور ایسی بھی کر دی۔

لیکن ان معاملات میں قریبہ کے لحاظ سے کوئی قبیلہ و زبیریں کی ہمسری نہیں کر سکتا۔ اس نے یا اس کے آباد اجداد نے مدتوں پہلے اس رسم و رواج کو قانون کی شکل دی اور اس کے فوجداری قوانین بھی تین سو سال پرانے ہیں۔ اس کے قابل غور تین ہیں (۱) وہ جرائم جو کسی شخص (جان) کے خلاف ہیں (۲) جو جائیداد سے متعلق ہیں (۳) جو عورتوں سے متعلق ہیں۔ اس میں صنف بزراری فیصلہ بذریعہ آزمائش اور ان کو بروئے کار لانے کے اقدامات بھی شامل ہیں۔ قتل کی درجہ بندی آلات یا ذرائع مستعمل سے کی جاتی ہے۔ گولی، چاقو، خنجر، سنگ، زنی، گلا گھونٹ کر مارنا یا گلا کاٹنا سب برابر کے جرائم ہیں۔ تلوار کی کاٹ سے موت زیادہ تکلیف دہ سمجھی جاتی ہے لہذا اس پر جرمانہ زیادہ ہوتا ہے۔ اگر مقتول کے وارث آزمائش انتقام میں جلتے ہوں تو وہ قاتل کو مار سکتے ہیں اور اس کا گھر لوٹ سکتے ہیں لیکن اگر پہلا قتل گولی سے ہو اور دوسرا تلوار سے تو اسے طریقہ قتل کی تبدیلی کے بدلے ۱۰۰ روپے بطور معاوضہ دشمن کے دربار کو دینا پڑتے ہیں۔ اگر پہلا نشانہ عورت ہو تو قاتل کا دایاں پاؤں یا اس کا ناک کاٹ دیا جاتا ہے۔ ان جرائم کا مالی مبادلہ علی الترتیب ۱۲۰۰ اور ۶۰۰ روپے ہے۔ اسے اگر دہشت پر پیداوار یا دیگر اشیاء کی صورت میں دیا جاتا ہے جن میں عورتیں بھی شامل ہوتی ہیں (۱۰۰ روپیہ فی عورت کے حساب سے جو من مانی قیمت سمجھی جاتی ہے اور عملاً اس سے کم شمار اور ادا کی جاتی ہے)۔

۸۶۰ء میں کاننیل وزیر یوں کے خلاف مہم کے بعد ان کے اور تھل کے برطانوی دیہاتیوں کے درمیان ایک امتیازی معاہدہ ہوا۔ مذاکرات تین دن تک جاری رہے اور طرفین نے قرآن شریف پر ہاتھ رکھ کر ان کی تصدیق کی۔ پہلی شرط یہ تھی کہ طرفین پرانے تنازعات کو ختم کر دیں گے، دوسری یہ کہ جنگ و جدل بند کر دی جائے گی اور تیسری یہ کہ کوئی فریق قانون کو اپنے ہاتھ میں نہ لے گا بلکہ تمام تنازعات ایک برطانوی انسر کے سپرد کر دیے جائیں گے۔ چوتھی شرط کے مطابق غول بہا مندرجہ ذیل رکھا گیا: پٹھان کو مارنے پر ۱۲۰۰ روپے اور بیچ آدمی کو مارنے پر ۳۶۰ روپے، پٹھان کو ہاتھ یا پاؤں سے معذور کرنے پر ۵۰۰ روپے (جس میں ایک بیٹی: ۸۰ روپے دینا بھی شامل تھی) اور ایک بیچ آدمی کو معذور کرنے پر ایک بیٹی دینا اور اس کے دروازہ پر ریاضت کفارہ کرنا شامل تھا۔ پٹھان کے انگوٹھے یا انگشت شہادت کے بدلے ۶۰ روپے اور تین دوسری انگلیوں کے لئے بھی ۶۰ روپے اور بیچ آدمی کی انگلی کے لئے ایک بجری یا ایک بھڑ بوجب فیصلہ جبرگہ۔ دیکھتی کافارہ حلفیہ ثبوت کے ذریعے دیا جاسکتا تھا۔

قتل کے مشکوک معاملات کا طریقہ بے حد سادہ ہے۔ مشتبہ شخص اپنے قبیلے کے سو آدمی معتبرین کے سامنے حاضر کرتا ہے جو اس کی بے گناہی کی قسم قرآن مجید پر اٹھاتے ہیں لیکن اگر آدمی تھوڑے ہوں تو وہ اتنی ہی زیادہ قسمیں اٹھاتے ہیں یا وہ خود بھی اتنی ہی قسمیں اٹھا سکتا ہے (جو عورت کی صورت میں پچاس رہ جاتی ہیں) اگر اس کے بعد مظلوم فریق اُسے مار دے تو وہ خود مجرم بن جاتا ہے۔ جسمانی ضرب کے لئے وزیر قانون معذوری یا نیم قتل کے بدلے ۶۰۰ روپے

لیتا ہے اور کمر اور پاؤں کے درمیان معمولی ضرب کے لئے ۲۰ روپے ۱۰ اس سے بھی چھوٹے جرم کے لئے مظلوم اپنے رفقاء کی مدد سے بارگ کو زین پر گرا دیتا ہے، اُسے جان سے مارنے کی دھمکیاں دیتا ہے اور پورے ۵۰ روپے کے سامنے اس کی بے عزتی کرتا ہے یا پھر صرف ۳ روپے لے کر مطمئن ہو سکتا ہے جیسا کہ عام طور پر رواج ہے۔

یہ اس قانون کے چند نمونے ہیں جو تشدد اور چوری (نسوانی عزت اور سامان) کا مداوا کرتا ہے۔ اس کی اصولی اہمیت کچھ بھی ہو بہر حال یہ پُرانے نظریہ کے مطابق ہے کہ بے قانونی سے بُرے قوانین ہی بہتر ہیں اور اس کی وجہ سے وزیریوں میں بہت سے نکتے اور کشت و خون رُکے ہیں !

تیرھواں باب

وادئی دایرہ یا ٹوچی

قبل افغانستان میں جانوالی ایک اہم شاہراہ کے طور پر وادئی دایرہ کا پہلے بھی ذکر کیا گیا ہے۔ یہ کافی چھوٹی ہے اور بعض باتوں میں گول کی نسبت زیادہ بہتر منجھ ہے۔ اگرچہ تجارتی لحاظ سے یہ کبھی زیادہ اہم نہیں ہو سکتی تاہم عسکری نقطہ نظر سے اس کی قدر و قیمت بہت زیادہ ہے کیونکہ یہ غزنی سے براہ راست رابطہ پیدا کرتی ہے اور کابل پر بغلی نعل و حرکت میں کارآمد ہے۔ یونانی قبضہ اور ابتدائی ہندو اقدار کے دور میں یہ یقیناً مغربی افغانستان اور ہندوستان کے درمیان مسلسل اور بلا واسطہ رابطہ کا ذریعہ رہی ہوگی۔ دونوں کے دہانوں پر بڑی بڑی ڈھیریاں اور وادی کے طول و عرض میں بکھرے ہوئے کھنڈرات پڑانے زمانے کے عظیم اور ترقی یافتہ شہروں کا پتہ دیتے ہیں اور محمود غزنوی کے ہندوستان پر بیشتر حملے بھی اسی راستے سے ہوئے ہوں گے جن میں اس کا نشانہ براہ راست پشاور نہ ہوتا تھا اور نگرہ کے کھنڈرات میں بدھ زیورات اور ہندو مورتیوں کے ٹکڑوں اور ٹوٹی ہوئی اینٹوں اور ظروف کے درمیان سینکڑوں غزنوی بکے از ابتدا آتا انتہائے خاندان ملتے ہیں جنہیں موسلا دھار بارشیں منظر عام پر لے آتی ہیں اور یوں یہاں کی مستقل قیام گاہوں کی معلومات حاصل ہوتی ہیں۔

دیگر دووں کی طرح تنگ رہا ہے صرف ہندوستان کی طرف ہیں اور شاید یہ کہنا مبالغہ نہ ہو گا کہ پورا راستہ بنوں کی نسبت غزنی کی طرف سے کافی مشہور و مستعمل رہا ہے حالانکہ یہ رہا ہے ہماری چوکیوں سے صرف چند میل دور ہیں اور گھوڑسوار صرف ایک سفر صبح میں ہماری چھاؤنیوں سے ان تک پہنچ سکتا ہے۔ دیگر مشہور منصوبہ ہائے عمل کی طرح سرحد سے بھی تین راستے کھلے ہیں جو سب قابل عبور ہیں اور زیادہ لمبے بھی نہیں، راستے جنہیں عزم نہایت سہل بنا سکتا ہے لیکن برطانوی حکومت ان کے سلسلہ میں کچھ ایسے خوف پاکیزہ میں مبتلا ہوجاتی ہے گویا ان کے عقب میں مقام کٹارہ (ڈانٹے کی آسمانی طریقہ کے مطابق) ہو۔ اپنی تمام بیردنی چوکی کے عین مقابل ٹوچی کا راستہ ہے جو محض ایک پگڈنڈی ہے، سخت، پتھر کی لیکن عام طور پر سہوار اور زیادہ سے زیادہ فوٹ میل لمبی ہے۔ شمال کی طرف باران ہے جو زیادہ چٹانی اور چکڑدار ہے اور جس میں کوئی بیس میل کا چکڑے۔ یہ گاؤں ایسوری کے پاس وادی میں داخل ہوتا ہے۔ تیسرا راستہ خسورہ درے کا ہے جو ٹوچی کے کوئی چھ میل جنوب میں ہے جو ۱۸۶۰ء میں مسودہ ہم کی واپسی پر استعمال کیا گیا۔ یہ تینوں میں سے آسان ترین اور بہترین راستہ ہے گو طویل تر ہیں اور وادی میں پہنچنے سے پہلے پیس میل کا سفر طے کرنا پڑتا ہے۔

ایک دفعہ ان قریباً دیران پہاڑیوں کے حقیرے سلسلہ کو پار کر جائیں تو وادی بلکہ وادیاں (کیونکہ یہ دو ہیں) بالائی اور زیریں وادی جو ایک تنگی کے ذریعہ جدا ہوتی ہیں، ایسے میدانوں میں پھیلی باقی ہیں جو زرخیز، پیداوار اور مزدور

ہیں اور دریائے ٹوچی (برطانوی علاقہ میں موسومہ بگملا) انہیں سیراب کرتا ہے
 اس کے کناروں پر خوب خوشحال دیہات آباد ہیں دیوار بند اور نقلی میناروں سے
 محفوظ اور یہ سب جدران کی پہاڑیوں میں مشرقی ڈھلان میں واقع شیرانیہ
 تک پھیلے ہوئے ہیں۔ یہ پہاڑیاں بالائی وادی کا سرا ہیں اور اس راستے سے
 ہندوستان کے ساتھ ہونیوالی تجارت کی وسعت انہی سے متعین ہوتی ہے۔
 شیرانیہ سے آگے بھی کئی راستے ہیں جو اتنے میدانی، مشہور یا کرشادہ نہیں
 ہیں لیکن تازہ ترین معلومات کے مطابق کوئی خاص مشکل بھی نہیں ہیں۔ سلسلہ کو
 پار کر کے (جو دریائے سندھ اور ملہند میں گرنے والی ندیوں کے درمیان
 حد فاصل بھی ہے) آسان ترین اور سیدھا راستہ ارغون (دزیروں کا درغن)
 اور درہ کوٹانی کے پاس سے کوہ جدران کے مغربی دامن میں واقع سرفرا
 کو جاتا ہے اور وہاں سے شیل گڑھ کے ذریعے غزنی پہنچتا ہے جو بڑے
 مقامی محسین کے مطابق فوجی نقل و حرکت کے لئے زیادہ دشوار نہیں۔ مفصل
 معلومات ہنوز دستیاب نہیں۔ آخری محسین میں سے ایک (جو ایک سید تھا)
 کو مشکوک سمجھا گیا اور غزنی میں نظر بند کر دیا گیا اور پھر اسے کابل لے گئے جہاں
 اس کے جائزہ نامے چھین لئے گئے گو اسے بالآخر ہندوستان آنے
 کے لئے رہا کر دیا گیا۔ ان معلومات اندوختہ اور مختلف مہمات کے دوران
 کھینچے ہوئے خاکوں سے علاقے کے عام نقشہ و حال کافی حد تک واضح
 ہو گئے ہیں۔

زیریں وادی دلدلی زمین کی بنا پر کسی حد تک بنجارا آلود ہے گو بنوں کی

حد تک نہیں لیکن بالائی وادی ہر لحاظ سے سازگار ہے اور اس کے سرے پر
 مواد از صحت افزا سطوح مرتفع ہیں جو خاصی زرخیز ہیں اور درجہ افزا آب و ہوا
 کی مالک ہیں۔ وہاں ایسا مورچہ بنایا جاسکتا ہے جو افغان سرحد کے بعض بہترین
 حصوں پر قادر ہو سکتا ہے اور بعض بہترین اور قوی ترین آزاد قبائل پر گرفت قائم
 کر سکتا ہے۔ جنوب کی طرف برل کے فرائز ہیں جن کا حال ہی میں جائزہ لیا گیا ہے
 جہاں سے ٹوچی کا بڑا دھارا نکلتا ہے اور چالیس پچیس میل اسی میں شمال کی طرف
 بہہ کر ایک اچانک اور تیز موڑ کے ذریعے بالائی وادیوں میں داخل ہوتا ہے اور پھر
 سندھ کی طرف بہتا ہے۔ میجر ہولڈیج کے مطابق دریائی گدہ گاہ برل کی لمبائی
 میں ایک اچھی سڑک کی نشان دہی کرتی ہے اور پھر ایک آسان درے کے راستے ایک
 حد فاصل کے پار جنوب میں گول کے دریائی نظام سے مل جاتی ہے۔ پرانی کوھنگ
 پہاڑیوں (جو سلسلہ جدران کی جنوبی تسلسل میں) کی مشرقی ڈھلان سے گول کا
 ایک اہم معاون دوا گول نکلتا ہے جس کا ہنوز جائزہ نہیں لیا گیا لیکن جو کشادہ
 وادیوں کے راستے بہتا ہوا دزیرستان کے جنوب مغرب میں گول سے جا ملتا
 ہے۔ یہ ریل ور سائل کا دوسرا راستہ بن سکتا ہے۔ ٹوچی کا پانی خشک شیریں
 اور باخراڑ ہے۔ بیشتر گدہ گاہ میں اس کی تہ سخت اور پتھر پٹی ہے اور گدہ
 گاہے ماہے اس میں طغیانی آتی ہے تاہم یہ صرف چند گھنٹوں کے لئے
 ہی پیادوں کے لئے ناقابلِ عبور ہوتا ہے۔ وادی وادی شاذ و نادر ہی
 ایک میل سے زیادہ تنگ ہے اور اکثر جگہوں پر دو تین میل چوڑی ہے۔ اس
 کا بیشتر حصہ مزدوم ہے اور کافی فائدہ پیدا ہوتا ہے اور گاؤں مضافات میں،

ہیں اور بہت سے ریوڑوں کے مالک ہیں۔ بریل کسی حد تک تنازعہ فیہ علاقہ ہے اور یہاں گرمی میں پونے اپنے جانور چراتے ہیں لیکن سردی میں وزیری براجمان رہتے ہیں۔ اول الذکر غلیظ، وحشی اور ناتراستیدہ تو ضرور ہیں لیکن وہ کسی بُری آب دہرایا غریبانہ ملک کے پروردہ معلوم نہیں ہوتے۔

قبائلی میں عدم مداخلت کی پالیسی پر اصرار کے سوا اور کوئی وجہ نہیں کہ ایک فوج ٹوپی جائے، وزیرستان کے گرد گھومے اور گول سے باہر نکل آئے حالانکہ اُسے کوئی کٹھنائی پیش نہ آئیگی کیونکہ محسود علاقے کو ایک آسان تریں رستہ وادی دادو سے ہی رزمک سر کے اوپر سے جاتا ہے۔ کوہ جدران کے مغرب اور جنوب میں ایک بسیط، لہر دار علاقہ ہے جو بتدریج طویل و عرض اور ہموار میدانوں میں پھیلتا جاتا ہے۔ اس میں کہیں کہیں الگ تھلک پہاڑیاں ہیں اور قندھار، قلات، غلزنی اور غلزنی جلنے کے لئے کئی آسان راستے ہیں غلزنی سے کابل جانوالا راستہ تو خاصا مشہور و مانوس ہے۔

اس شاہراہ کے باشندوں کے سلسلہ میں لفظ دادوی ایک کلمہ تحقیر ہے۔ ایڈورڈز کے مطابق بتوچی ایک اسفل و احقر نمونہ ہے جس میں پٹھان کی تمام برائیاں فرادان خرداں موجود ہیں اور اس کی خوبیاں معدوم ہیں لیکن دادوی اس سے بھی زیادہ بدطینت اور اسفل سمجھا جاتا ہے۔ اُس کے جنگو وزیری ہمسائے اسے بنظر حسادت دیکھتے ہیں تو بتوچی اسے بدکردار سمجھتے ہیں۔ وہ دنیا بھر کی برائیوں کا ملغوبہ ہے۔ اُسے غلیظ کہنا بھی اس کی تعریف ہوگی کیونکہ وہ اپنے سیاہ سوتی لباس اس وقت تک پہننے رکھتا ہے کہ غلزنی بھی اسے متعفن کہنے پر مجبور

ہو جاتا ہے۔ اس سلسلے میں بسا اہ اور سرِ اندہ نہ فخر کرتا ہے کیونکہ وہ نہ صرف خوراک میں گھی کا شوقین ہے بلکہ وہ اپنا سر، چہرہ اور لباس اس میں بھگوئے رکھتا ہے۔

حیات خان کہتا ہے کہ وہ گھی میں بھگو یا ہوا پارہ نان اپنی جیب یا کپڑے میں رکھتا ہے گویا یہ شیریں ترین خوشبو کی پڑیا ہو! اس کی جلد قدرتی طور پر زرد ہے۔ جوانی میں وہ ایک آنکھ کو سیاہ اور دوسری کو سرخ رکھتا ہے، اپنا چہرہ ہموار رکھنے کے لئے وہ بانجیوں کی طرح اپنی داڑھی کے بال نوچتا رہتا ہے اور اپنی پگڑی میں پھول سجاتا ہے۔ بوڑھے جنگجو کی حیثیت سے وہ اپنے چہرے کا صرف ایک رخ منڈواتا ہے، اپنے ابروؤں اور چکوں کو سرخ اور نیلا بناتا ہے اور خونخاک شکل سے اپنے دشمنوں کو ڈرانا چاہتا ہے۔ بڑھاپے میں پنج وقتہ نماز کا سختی سے پابند ہے لیکن شاید ہی کوئی فحش چیز ہو جس کا وہ عادی نہ ہو۔ وہ بنیادی طور پر ایک غیر جنگجو اور بے انگ انسان ہے جو ہر وقت دکھیتی کے لئے تیار رہتا ہے اور ہر قسم کی شیطنت کا کشت پناہی کرتا ہے لیکن وہ اپنی وادی سے باہر نکل کر اس کی ہمت و جرات نہیں رکھتا اور تاجر کی حیثیت سے بنوں کے تیس میل فاصلے کو کالے کوسوں دور سمجھتا ہے۔ وہ چند ہندو آباد کاروں پر بہت ظلم و ستم روا رکھتا ہے، اس کی خوش وضع بیوی ہتیا لیتا ہے، بیٹے پر ٹیکس ادا کرتا ہے اور بیٹی کی شادی پرندیہ اور گوہ گانٹھ کا پورا ہوتا ہے تاہم وہ دزیری ڈاکو کو پیسہ دے کر خرید لیتا ہے جو کبھی کبھار اس پر حملہ کرتا ہے اور اُسی کی ایک کہاوت ہے کہ ایک

ڈنڈا چڑھے ہوئے وزیرِ سوداویوں کے برابر ہے۔ اس کی غیر فطری شہوت پرستی اسے سدوم میں بھی نمایاں کر دیتی اور اس وادی میں شاید ہی اتنے نیک انسان ہوں گے جو دادور دیہات کو اس غدا سے بچا سکیں جو سدوم کے میدانوں پر نازل ہوا تھا۔

کوئی نہیں کہہ سکا کہ وہ کس اردوئے جہانگوشے برآمد ہوا۔ اس کی تاریخ قدیم اور نامعلوم ہے لیکن وہ یہاں سخت جان ہمسایوں کے درمیان صدیوں سے مقید ہے اور غالباً صدیوں سے ہی ایسا بدخوار ہے اور بھی اسے انہوں نے تنہا چھوڑ رکھا ہے تاکہ وہ صدیوں تک اپنی اس بدغوثی میں مت رہے۔ وادی کے حواشی پر رہنے والے جنگجو قبائل اسے بار بار کھاتے سے بچاتے رہے ہیں۔ یہ دور اور نگویب میں سلطنتِ مغلیہ کا حصہ تھی اور بہادر شاہ نے مغضیٰ نفیس یہاں آکر دولت مند باشندوں سے خراج کے بقایا بات وصول کئے۔ درانی عمال بھی گاہے گاہے خوست سے اپنا مالہ لینے کے لئے آتے رہے اور کچھ مہم جویم سے سکھ اقتدار کے قصبے بھی مشہور ہیں لیکن یہ آئندہ اریورثوں تک ہی محدود تھا۔ اگرچہ وادش دادور برائے نام مختلف اوقات میں کابل کے ماتحت رہی تاہم یہ عملاً آزاد رہی اور ہے۔ ۱۸۵۵ء میں حکومتِ ہند نے حبِ معمول سرحد سے انتخاب کی پالیسی کے تحت اپنے حقوقِ امیر و دستِ محمد کے سپرد کر دیئے لیکن نہ وہ خود اور نہ ہی اس کے جانشین اس پر قبضہ کرنے کے اہل ہو سکے اور کابل کے حاکمانہ حلقوں پہلے کی طرح ہی محض فرضی رہے۔ لوگوں نے کئی دفعہ

برطانوی حکومت کے تحت آنے کی خواہش ظاہر کی تاکہ وہ کسی دوسری طاقت کے
 فترک میں نہ پڑ جائیں بلکہ انہوں نے اسلئے دعا کی کہ اگر انہوں نے رعایا بنائے
 تو وہ ان کے رعایا بننا پسند کریں گے۔ اگرچہ حکومت نے اسے شرف قبولیت نہیں
 بخشا تاہم حکومت ہند نے ان سے براہ راست رابطہ رکھا ہے اور بوقت ضرورت
 اپنی ہی مرضی سے ہم کشی اور ناکہ بندی بھی کی ہے۔ ان کے مواقع خود دادریوں نے
 دیئے جب وہ قتل و غارت پر اتر آئے یا دیگر دست درازوں کے مدد و معاون
 ہوئے اور ابھی چند سال پہلے تک دادی بغاوت اور جنوں کامر کہ بنی ہوئی تھی
 لیکن دادری اپنے حق میں یہ ضرور کہہ سکتے ہیں کہ وہ زریوں کے خلاف ہماری مدد نہ
 ملنے کے بعد ہی انہوں نے دیو باطل سے دوستی کی اور وہ باغیوں کے محافظ بنے۔
 یہ سوچنا بے فائدہ ہے کہ یہ دادری اچھی رعایا بنیں گے یا نہیں بہر کیف وہ اچھے
 سپاہی نہیں ہیں گو ان کے دو طرفہ ہمسائے بہترین سپاہی بن سکتے ہیں۔ ان
 سے پرے جد رانی ہیں جو قدیم مہمان نواز لوگ ہیں بہترین کاریگر ہیں، لیکن
 موردنی بھک منگے ہیں۔ وہ سردی میں بنوں میں مزدوری کے لئے آتے
 ہیں اور یہاں پہاڑی بھیر ٹیٹے مشہور ہیں کیونکہ وہ یہاں سے بہت کچھ
 کما دھما اور مانگ مانگ کر لے جاتے ہیں۔ ان کی بد مزاجی ضرب المثل ہے
 لیکن اپنی کم تعداد کی وجہ سے وہ غیر اہم ہوتے ہیں۔

ٹوچی کے مناجلے کے نزدیک سیراب و شاداب سطوح مرتفع کے
 اوپر کسی مناسب چوکی کا قیام اور شیرانیہ، آرنون اور سرافزا جیسے مقامات
 پر قبضہ ہیں غزنی بنوں شاہراہ پر بالادست بنا سکتا ہے اور اس کی

اہمیت سے انکار ناممکن ہے۔ اگر بنوں میں ہماری بجائے دوسری جوتے تودہ
یہاں ریلوے لائن بنادے جوتے۔ جب یہ لائن بنوں تک مکمل ہو جائے
(اور غالباً سرحدی دفاع کے پیش نظر اسے زیادہ دیر تک التوائیں نہیں رکھا جا
سکتا) تو پھر کوہِ جدران کی مشرقی ڈھلان تک اس کی توسیع نہایت
آسان ہوگی۔ اور نہ ہی بظاہر کوئی ایسی وجہ نظر آتی ہے جو اس سلسلہ کو گول
کی طرف سے عبور کرنے کی بجائے ادھر سے عبور کرنے میں حائل ہو اور ایک
دفعہ یہ عبور ہو جائے تو پھر مقامی سرحدیروں کے مطابق غزنی تک سیدھا راستہ ہے۔
غزنی سے بنوں تک یہ راستہ مختصر ترین ہے اور اس کے عدم استعمال کے
سلسلہ میں بڑی وجہ صرف یہ بتائی جاتی ہے کہ تاجراے اختیار نہیں کرتے
لیکن اس کی وجوہات کافی حد تک غیر طبعی ہو سکتی ہیں۔ یہ کابل قندھار شوارع
آمد و رفت سے خاصا دور ہے اور پونڈوں جیسے باعزم سرحدی تاجروں کے
لئے بھی ایک طرف ہٹا ہوا ہے۔ اس کے باشندے پانیہ کی دوسری انتہا پر ہیں
یعنی نہ صرف انھل میں بلکہ پرلے درجے کے دُشمنیت ہیں۔

اس پر قبضے کے راستے میں طبعی مشکلات یقیناً خوفناک نہیں ہیں۔ محض
رستے کی ایک قرار دی نے پوری دادی گوہر سال کر دیا۔ ۱۸۶۲ء میں
دادریوں کے خلاف جو دھم بھجی گئی وہ چوبیس گھنٹوں میں ہی کامران دکانگا
لوٹ۔ ایک صبح فریڈرکس کے ۱۵۰ جوان صف آرا ہوئے، درۂ ٹوچی
کی چوٹیوں پر قبضہ کیا، ناستہ کے دقت تک شرک کو صاف اور توپوں کے
گزرنے کے لائق بنایا۔ آگے گزر کر تین چار دیہات پر قبضہ کیا۔ پھر انے

تک لنگی نیار بھلا دیئے، داور یوں کی اطاعت قبول کی اور اگر شام کی چائے تک
 نہیں تو ٹوپچی سے سب کے سب نادقت عشاۃ کے لئے ضرور باہر نکل آئے۔
 شاید فی الوقت داور وادی کا اسحاق غیر ضروری ہو گا لیکن ہمارے سرویوں
 انجنیئروں اور سپاہیوں کو لازماً آزادی سے آمد و رفت رکھنی چاہیئے۔ اتنی
 اہم شارع ریل و رسائل کو سر بھر رکھنا جس میں تھوڑے ہی فاصلے پر
 چند میل لمبے درے ہیں جن کے عقب میں ایک بڑی زرخیز وادی ہے اور
 جو یہیں وسط افغانستان تک آزادانہ رسائی مہیا کرتی ہے۔ اے اپنے
 اد پر ایسے بند کر لینا جیسے باب عدن پیری کے لئے بند تھا سر اسر حاکم و
 جہالت ہے اور ہماری چوکیوں کے عین روبرو ایک پردہ قائم رکھنا جس کے
 پیچھے ایک برطانوی انسپری بھی نہیں جھانک سکتا اور اس علاقے، اس کی صلاحیتوں
 اس کے اہم مقامات اور اس کے قابل کے بارے میں ہمیں بدلے ہوئے
 مقامی مجتہدین کی فراہم کردہ معلومات پر قناعت کرنا (جو دے پاؤں اپنے
 خاک کے کھینچتے ہیں اور فاصلوں کا تخمینہ لگاتے ہیں جن کی قطعی معلومات ہمارے
 لئے کسی وقت بھی اس قدر ضروری ہو سکتی ہیں اور جن کے خاک کے نامے کسی
 وقت بھی ضبط ہو سکتے ہیں اور وہ خود بھی ہمارے اتحادیوں کی حوالات میں جا سکتے
 ہیں) سو رکھ پن نہیں تو کیا ہے۔ کم از کم داور وادی اور سلسلہ جدران میں یہی ایسی
 آزادی نقل و حرکت تو حاصل ہونی چاہیئے جیسی کشمیر میں ہے اور یہیں محمود کی
 شاہراہ غزنی کو اڑے وقت کے لئے قابل عبور تو رکھنا چاہیئے جو بلا تہنہ
 کسی لمحہ بھی ہم پر نازل ہو سکتا ہے :

بچودھواں باب

بنوں اور بنوچی

گو ذرائع آمد و رفت کے لحاظ سے بنوں عدم التفات کا شکار ہے تاہم کئی اعتبار سے یہ اہم ترین، حسین ترین اور دلچسپ ترین سرحدی مقامات میں سے ایک ہے۔ اس کے محل وقوع، تاریخ، مناظر اور زرخیزی نے اسے ایک سنگلاخ علاقے میں ایک زمرد کی طرح جڑ دیا ہے اور ایڈورڈز سے لے کر یہ تمام سرحد نگاروں کا پسندیدہ موضوع رہا ہے۔ ماہرین ارضیات کے مطابق یہ علاقہ آریوں کے اپنے گہوارے سے نکلنے سے پیشتر ایک عظیم جھیل تھا۔ ابتدائی واردوں کے لئے یہ "ڈنڈ" یا دلدل تھا۔ بنو زمینوں نے اس میں نالیاں کھودیں اور اناج بویا اور اسے اپنی والدہ بانو یا بنوں (سٹیک کی رفیقہ حیات) کا نام دیا کیونکہ یہ علاقہ بھی اسی کی طرح بار آور تھا اور ایڈورڈز نے (جس کی کتاب سرحد کا ایک سال اُسے شہرت دوام دینے کے لئے کافی تھی اور جس کا نام موجودہ چاؤنی میں اب بھی موجود ہے) اس کی متعدد تصاویر کھینچی ہیں جو دلکشی اور محاکات کا شاہکار ہیں۔ وہ ایک تصویر میں کہتا ہے:

"موسم بہار میں یہ سبز لوں کا ایک زبردست ہے اور سردیوں میں اس کی بو قلوں فصلیں ایسی لگتی ہیں گویا سربیز (ردی صنمیت میں خلاصت کی دیوی۔ مترجم)

نے علیم کو ہسانِ نمک سے ٹکرا کر اپنا آدھا قرنِ خوشحال اس مبارک وادی میں
 بکھیر دیا۔ ارضی منظر کے حُسنِ تکمیل کے لئے شیشم کی مختلف پُر بہار قسمیں (جن کی
 شاخیں بید کی طرح جھکی ہوئی ہوتی ہیں) یہاں اور صرف یہاں پائی جاتی ہیں جو باؤں
 کے ساتھ ساتھ اور دیہات کے ارد گرد شہتوت کے موٹے درخت (جن سے
 جنگلی انگوڑ کی بلیں لپٹی ہوئی ہوتی ہیں) زمین پر خوشبودار سایہ بھینکتے ہیں جن
 کے نیچے لمیم و شمیم سید خوشی کے عیسوں کی مانند تسبیح خوانی کرتے ہوئے
 اونگھتے ہیں۔ گلاب کے پھول بھی اتمامِ بہار پر بالائی حصوں میں بکثرت ہوتے
 ہیں اور انگریزوں نے بھی مشرق سے لیکھ لیا ہے کہ دلربا سے دلربا منظر بھی
 ان پھولوں کے بغیر مکمل نہیں ہو پاتا۔ کابل کے اکثر پھل یہاں خود ردِ شکل میں موجود
 ہیں اور محنتِ انہیں درجہ اتمام تک پہنچا سکتی ہے پھر بھی لمیوں، شہتوت
 اور تربوز نہایت لذیذ ہیں۔ مجموعی طور پر مادرِ فطرت بنوں پر اتنی مہربان ہے
 کہ اجنبی اُسے فردوس سمجھتا ہے لیکن جب وہ لوگوں کو دیکھتا ہے تو حیران رہ
 جاتا ہے کہ ایسی بدریں یہاں کیسے داخل ہو گئیں؟ افسرانِ بندوبست بھی اس
 کی دلکشی کے گن گانے لگتے ہیں اور تھار برون نے نہ صرف اپنی ایک نہایت دلچسپ
 رپورٹ کو زرداناج، سبز اشجار، گلگاتے ہوئے چشموں، کٹائی کرنے والوں
 اور پالتو لیلوں (جو اپنی جھنجھٹائی ہوئی گھنٹیوں کے ساتھ ہر کھیت میں اُچھلتے، کودتے
 پھرتے ہیں) امن و سکون کے مرغزاروں اور ہلکے بھورے رنگ کی پہاڑیوں
 پُر اسرار چٹانوں، اُداس گھاٹیوں اور سورج کے نور و نار میں چمکتی ہوئی برقیوش
 جوٹیوں کے پس منظر کی جامداتِ تصویروں سے دلآویز بنا دیا بلکہ اس نے ایک

تصویر خیز کتاب ہی لکھ ڈالی جو اس ضلع اور اس کے لوگوں، ان کی کہانیوں گیتوں اور ضرب الامثال پر عادی ہے :

تاریخی لحاظ سے یہ یکے بعد دیگرے تغیرات کا مورد رہا ہے جو ایک پُر تغیر سرحد کے لئے بھی غیر معمولی ہیں۔ ملکہ کی تباہ شدہ ڈھیریاں ایک ایسے ترقی یافتہ شہر کا پتہ دیتی ہیں جو غالباً قدیم یونان کے برسرِ اقتدار آنے سے پہلے موجود تھا۔ سکندراب بھی ایک مقبول مقامی ہیرو ہے اور لوگ اُسے 'سکندر بادشاہ' کے طور پر جانتے ہیں۔ اس کے مقدونی جانشینوں نے اپنے واضح نقوش چھوڑے ہیں جو یونانی فن کے بھی نمونے ہیں اور یونانی قبضہ کی دیرپائی کے بھی۔ ایسے ہی یونانی باختری، انڈوسیتھی اور بدھ آثار ہیں۔ ہندوؤں نے اسے دوبارہ آباد کیا اور ست رام کے شہر کی روایات سے وقفہ کو پُر کرتے ہیں۔ نویں صدی میں شمالی ہندوستان کے برہمن مہاراجے یہاں طاقتور تھے اور سبکگین نے بھرے ہوئے شیر کے مار کے انہی سے اختیار کئے۔ محمود اور غزنویوں کی دو صدیاں آئیں اور گئیں اور وہ گرم اور گھٹلا کے کناروں پر ایستادہ خیمہ گاہوں سے ہندوستان پر حملے کرتے رہے حتیٰ کہ غوریوں نے لاہور میں بارہویں صدی میں ان کا قصر اقتدار مسمار کر دیا۔ اس وادی سے چودھویں صدی کے اواخر میں تیموری قسطن قاہرہ گزرے اور سو لہویں صدی کے اوائل میں بابر نے اسے نشانہ بنایا۔ تیمور سے پہلے افغانوں کی چھوٹی چھوٹی ٹکڑیاں یہاں آباد ہو گئی تھیں۔ بابر نے یہاں بتودزئیوں کو دیکھا جو منگل اور حتیٰ قبائل کو یہاں سے نکال چکے تھے اور پیشتر اس کے کہ نیاز یوں نے انہیں یہاں سے نکال باہر کیا وہ

کانی عرصہ یہاں رہ چکے تھے۔ مگر الذکر کے پیچھے ہی اُن کے متعلقین، مرد و
 چلے آئے جو منجملہ انسانوں کا ایک عظیم گروہ تھا۔ انہوں نے نیازوں کو مشرق
 کی طرف دھکیل دیا، یہاں آباد ہو گئے اور اپنے مورث کے نام پر اس سرزمین
 کو مرد و پکارا۔ انہی کی اولاد اب بھی یہاں متمکن ہے اور یہ لوگ بہت عمدہ
 کاشتکار ہیں۔ آبادکاروں کی آخری کھپ و زیریوں پر مشتمل تھی۔ کچھ عرصہ کے
 لئے تو وہ اپنی بے آب و گیاہ پہاڑیوں سے اپنے ریوڑ یہاں لاتے تھے
 سردی میں پربہار وادی میں اپنے سیاہ کھیلوں کے خیمے لگاتے تھے اور بہار
 کی آمد پر پھر اپنی سطوح مرتفع کو واپس چلے جاتے تھے لیکن جوں جوں ان کے
 ریوڑ بڑھتے رہے اور وہ کھیتوں اور فصلوں کو دیکھتے رہے دوں دوں وہ
 بقول ایڈورڈز جو جوع الارض سے مسحور ہوتے گئے اور پھر فوراً ہی اس پر
 قبضہ کرنے کے لئے آگے بڑھے۔ مسودوں نے پونہ دوں سے محصول و محصول
 کو نام شروع کیا اور درویش نے بدرتج بنوچی سے زرخیز زمین حاصل کرنا
 شروع کی۔ بنوچی کے پاس جو کچھ بچا وہ غالباً برطانوی قانون اور محافظت کا
 کرشمہ ہے۔

دیگر حوالہ کے علاوہ یہ تمام تغیرات بھی دو غلط بنوچی کی تشکیل میں کارفرما
 رہے ہیں۔ بنوچی کی اصطلاح ان تمام کے لئے مستعمل ہے جو نہ صرف شینگ
 اور اس کی بیوی مسامہ بانو کی اولاد ہیں بلکہ تمام مسلمانوں اور ہندوؤں پر بھی
 محیط ہے جو مدتوں سے ان کے ساتھ سکونت پذیر ہیں۔ تمام قیمت اڑلوں
 کا جوٹھا، یا باقی ماندہ جو مختلف وجوہات کی بنا پر یہاں کے سیراب

علاقوں میں آباد ہو گیا۔ ایڈورڈز کے الفاظ میں انہوں نے باہمی رشتے نامے، غلاموں کی تجارت اور بدی کے ذریعے بنوچیوں کے غلو ط کردار کو مکمل کیا ہے۔ قد و قامت میں کمزور ہندوستانی سے طویل درانی تک، رنگ میں بنگال کے آنسو سے کابل کے گلابی رخساروں تک، لباس میں جنوب کے ریشمی پارچات سے ابدی برقراروں کی بھاری بھر کم بکری کی کھالوں تک — یہ سب کچھ ان میں غلط نظر آتا ہے جسے ہر طرف نمایاں غلاطت کا غیر جانبدارانہ رنگ ہم آہنگ کر دیتا ہے۔ "پست قد، سارے، ہڈیوں کا ڈھانچہ اور شکل و شبہت میں سوکھا سٹرا۔" گنجان دیہات کی گرمی، کثافت، رذالت اور جمود و خمود میں مقید، دیہات جو جالندھڑ اور مخرب اخلاق برائیوں کے سرچشمے ہیں۔" بے حد متعصب، ہر چونتیس گھروں کے لئے ڈیڑھ اینٹ کی ایک مسجد، ہر وقت اور ہر جگہ نمازیں ادا کرتا ہوا، حقیر ترین ملاؤں کا اندھا دھند پیرو (ملا جو بدترین ریاکار ہیں اور حیاتِ اجتماعیہ میں صرف اشتعال انگیز مشورے دے سکتے ہیں اور بوقتِ جنگ صرف خونیں اور جنونی نعرے بلند کر سکتے ہیں اور وہ بھی صرف عقب سے) ، ہر لحاظ سے بدطینت، مقدمہ باز، سچائی کو بار بار مسکنے والا، دشمن پر گھٹیا سے گھٹیا دار کرنے والا، دشمن کو حقیر سمجھنے والا، ہر وقت 'عزت' کا نعرہ بلند کرتا ہوا لیکن ہر لحاظ سے بے عزت۔ وہ واقعی بقول ایڈورڈز، رینل ٹیلر، تھاربرن وغیرہم (جن کا ان سے واسطہ پڑا) اسفل ہیں۔ اس کے بعد یہ کہنے سے کہ وہ بہترین مالیہ دہندگان، امن پسند اور غیر جارح ہیں ان کے گناہ نہیں دھل جاتے اور نہ ہی ان کی آب و ہوا اور

بچہ خیزی اُن کی برائیوں کا جواز بن سکتی ہے۔

آب دہوا اور نہری آبپاشی نے اس سلسلہ میں اپنے اثرات مُرسمہ کئے ہیں جیسا کہ بعض نظریہ پسندوں کا خیال ہے۔ ملحقہ علاقوں میں رہنے والے مروت ریتی زمین اور خشک ہوا کے لوگ ہیں اور وہ اپنے ان ہمایوں سے بالکل مختلف ہیں۔ خوشنما، طویل، قوی الاعضاء، شائستہ اور سُرخ سفید پٹھان۔ حسین و جمیل عورتیں، تھوڑے شریر چہروں اور سٹول ٹخنوں کی مالک۔ بے تکلف، کشادہ جبین اور راست گو لوگ، زیادہ تر زراعت کار اور بونچھی سے سخت متنفذ۔ وزیری کا بیان پہلے ہو چکا ہے۔ جہاں کہیں وہ ہماری سرحد کے اندر رہا ہے وہ اس آب دہوا کے باوجود بگڑا نہیں بلکہ سنورا ہے۔ اس نے اپنی مخصوص خوبیاں کھوئی نہیں لیکن لوٹ مار کا جذبہ کچھ کم ہوا ہے اور وہ تیزی سے تہذیب کی ابجد سیکھ رہا ہے۔

بنوں کی آب دہوائی، تاریخی اور نسلیاتی دلچسپی اپنی جگہ پر ہے لیکن سرحد پر اس کا مخصوص محل وقوع اسے دلچسپ تر بنادیتا ہے اور غیر معمولی طور پر اہم بھی۔ یہ باختر اور معتبر عسکری ذرائع کی متفقہ رائے ہے۔ خواہ ہم کابل قندھار شاہراہ تک بڑھ جائیں اور درائی قبائلی کو سیاسی حالات سازگار ہوتے ہی اپنی فوج میں بھرتی کر لیں اور خواہ اس منبع قوت کو دشمن کے نیزہ کی فولادی نوک بننے دیں جو ہمارے غیر محفوظ مقام میں پیوست ہو سکے، بنوں کی اہمیت بدستور قائم ہے۔ یہ بہت سی شوارع کارگر ہے یا بہت سی شوارع ہماری سرحدی چوکیوں کے درمیان میں سے نکلتی ہیں جیسے کوہاٹ اور

تھلے، ڈیرہ اسماعیل خان، ٹانک اور گول سے؛ یہاں سے ہم کسی وقت بھی وادیِ خوست، منگل قبیلہ یا پورے وزیری علاقہ پر اپنا موثر ضبط قائم کر سکتے ہیں۔ داور وادی سے غزنی تک کی سڑک کے لئے یہ نقطہ آغاز ہے اور اس سڑک کی تعمیر میں کوئی خاص مشکل نہیں اور فاصلہ ۵۰ میل کم رہ جاتا ہے۔ جب یہاں تک ریلوے بن جائے تو بنوں کابل بذریعہ کرم کے متبادل راستے کا قدرتی بنیادی پایہ ہوگا جہاں سے ہم اس راستے سے آئینالے دشمن کے بازوؤں کا راستہ روک سکتے ہیں۔ اب یہ حقیقت تسلیم کر لی گئی ہے اور موجودہ انتظامیہ نے اس ضمن میں کافی کچھ کیا بھی ہے۔ ریلوے کا رابطہ ایک طرف خوشحال گڑھ اور دوسری طرف ڈیرہ اسماعیل خان سے قائم ہو چکا ہے۔ ان دونوں مقامات سے سرحدی سڑک بلکہ گیلڈ بنڈی اب ایک اعلیٰ درجے کی فوجی، سچتہ اور پل دار سڑک بنادی گئی ہے۔ کرم اور گبیلہ جیسی اہم ندیاں (جو مستقل خطرے کا موجب اور اکثر جانی نقصان کی ذمہ دار تھیں) پلوں کے ذریعے پاٹ دی گئی ہیں جو بوقت ضرورت ایک چوڑی پٹری کی ریلوے کو سہار سکتے ہیں۔ سندھ ساگر نظام سے براستہ میانوالی، ماڑی، کالا باغ اور عیسیٰ خیل بنوں تک ایک نئی پٹری کے لئے سرے کیا جا چکا ہے اور اُمید ہے کہ کسی قسم کی مالی مشکلات کو اتنی اہم لائن کے راستے میں نہیں ہونے دیا جائے گا۔

بڑی فوج کے لئے ایڈورڈز آباد کی موجودہ چھاؤنی چنی گئی ہے۔ اس میں کافی جواز ہے گو آب و ہوا کی وجہ سے بعض دشواریاں بھی ہیں۔ وادی کامر زوہ حصہ اتنا ہی بخار آور اور مضر صحت سمجھا جاتا ہے جتنا سابقہ پشاور تھا۔ بنوچی

جو پانی پیتا ہے اُسی سے نہاتا ہے (بشرطیکہ وہ نہاتا ہو) اور اسی سے کھیت
 سینچتا ہے۔ وہ کبھی کبھار ان مصارف کی ترتیب بدلتا ہے یعنی پہلے کھیت
 سینچ لیتا ہے جن پر اُس نے خوب کھاد پھیلائی ہوئی ہوتی ہے۔ خالص
 پانی کی فراہمی آسانی سے ہو سکتی ہے اور وہ اس مشکل کو دور کر سکتی ہے۔
 اِس کے علاوہ بہترین صحت افزا مقامات ہیں اور ان سے فائدہ اٹھانا
 چاہیئے۔ کوہ غنبر ۶,۰۰۰ فٹ سے زیادہ اونچا ہے اور کرم چوکی اور پیر پڑ
 کے درمیان بھٹانی علاقے میں ایستادہ ہے۔ یہاں سینی ٹوریم بن سکتا ہے
 لہذا اِس پر قبضہ ہمارے اور قبائل کے لئے مفید ہوگا۔ تھوڑا سے آگے
 بالائی داور، جدران سلوچ، مرفع یا خوشست کے ارد گرد کے پہاڑ کشمیر
 جنت نظیر کی آب و ہوا کے مالک ہیں۔

ایک اور اہم پہلو یہ ہے کہ کابل پہنچنے کے لئے کرم راستے کی خوبیوں
 کے باوجود بنوں تک ریلوے کی تعمیر اسے ہماری موثر ترین کارروائیوں کے لئے
 نقطہ روانگی بنا سکتی ہے۔ کرم کی طرف مغرب میں ہماری سب سے اگلی
 چوکی تھل ہے جو کابل سے ۱۶۷ میل دور اور کوہاٹ سے چھاسٹھ میل ہے
 جو بجائے خود ریلوے سے تیس میل دور ہے۔ بنوں سے دریاے گرد
 کے ساتھ ساتھ فاصلہ بالیس میل ہے یا کوئی دس میل زیادہ براستہ گمٹی یا برگٹان
 درہ جہاں سے یہ موڑی جا سکتی ہے۔ لیکن یہ راستہ بھی وزیری قبضہ میں ہے
 جن کے علاقہ کا ایک پانہ ہمارے علاقے کے عین وسط میں گھا ہوا ہے لہذا
 یہ راستہ ہمارے لئے بند ہے۔ ابھی حال تک اِس کا نقشہ بھی نہ تھا اور

ممبر ہولڈنگ کے اسسٹنٹ کو ۱۸۸۲ء میں نہایت صبر آزماتا شرائط کے تحت صرف اس کی سطح کا جائزہ لینے کی اجازت دی گئی۔ ایک شرط یہ تھی کہ وہ سرحد کی پُری طرف کبھی نہ سوئے گا۔ ریلوے مکمل ہو تو بتوں سے تھل تک براہ راست اچھی سڑک بنتی چاہیے اور ساتھ ہی ساتھ دادئی داور کو سیر دنی دینا کے لئے کھول دینا چاہیے۔ پیش آنند مشکلات سے گھبرانے کی ضرورت نہیں۔ ۷۹ - ۱۸۷۸ء کی سردی میں تھل بنوں راستے سے ہمارے رسالے کی ایک پلیٹیں اور جینڈ اور کپور تھلہ کے دستے گئے اور ۱۸۸۰ء کے شروع تک کانوائے باتامدگی سے بد رفتہ کی حفاظت میں جاتے رہے۔ داور یوں نے کئی دفعہ ہماری حفاظت کی التجا کی ہے اور ابھی تک یہ دونوں راستے خطر آفریں ظاہر نہیں ہوئے۔ ضرورت صرف عزم باجہزم اور سلیقہ مندی کی ہے کہ ہم وزیریوں کو منوالیں۔ اگر ہمارا سنجتہ ارادہ اُن پر واضح ہو جائے تو وہ سمجھ سکتے ہیں کہ رکاوٹ ڈال کر وہ بہت کچھ کھوئیں گے اور معاونت کر کے بہت کچھ پائیں گے۔

پندرھواں باب

سرحدی مذہبیات، پٹھان مذہب پر ایک مختصر تبصرہ

پٹھان کی توہم پرستی ضرب المثل ہے اور بے پایاں لیکن اس ضمن میں وہ شاید قرون وسطیٰ کے عیسائی سے کچھ زیادہ مختلف نہیں ہے جو ایک آسیب زدہ فضا میں سانس لیتا تھا۔ سرحد پر کرامات، ٹوٹنے ٹوٹکے اور فال بالکل عام چیزیں ہیں جیسے کلیسا کے معجزات، جادو، توبہ گندے، ردحوں کی دستک، میزوں کی الٹ پلٹ وغیرہ کو مغرب کا عام بھاری مانا تھا اور کسی حد تک آج بھی مانا ہے۔ لہذا پشتادار کے میلہ جذبہ میں پیر بابا کی بغیر یا خٹک میں کوکہ صاحب کی کرامتوں پر اعتقاد کے سلسلے میں پٹھانوں کو رگیدنے کی ضرورت نہیں۔ سینٹ انٹونی کی وعظ کے دوران پھلیوں کا سراپا گوش بن جانا، سارگو سا کے محل کی دوشیزہ کا شکستہ اعصار کو بحال کر دینا اور ییلپز میں سینٹ جارجس کے خون کی ترقیق بھی ایسی ہی کہانیاں ہیں اور پٹھان قصے ان سے زیادہ ناقابل اعتبار نہیں ہیں۔ روح العصر کے متعلق اتنی مادہ ہو کے باوجود عقلیت کی رفتار بہت سست ہے اور دعائیں، صدقات، روزے، زیارتیں، پیر پرستی اور ان کے متوتیوں کا احترام پٹھان کے لادبی اور بنیادی فرائض میں شامل ہیں جو

ہماری قریب تر قوموں میں بھی موجود ہیں۔ ہر طبقے اور صنف کے لوگ 'درگاہ' پر جاتے ہیں، اپنے گناہوں کا اعتراف کرتے ہیں، اپنے پتے نبی اور 'پستے مذہب' کا ذکر کرتے ہیں اور اپنے پیرو مرشد کے سامنے سر جھکا دیتے ہیں جیسے ایک اُپرستانی کسان اپنے پادری کے سامنے !

جہاں کرامتوں کی طلب اتنی ہو وہاں لازماً رسد بھی اتنی ہی ہوگی۔ سرحدی مسلمانوں کے ہاں تبرکات، مُورتیاں، تصویریں یا صلیبیں تو ہیں نہیں بلکہ اکثر دہشتہ ردضوں کی عمارات بھی محض پتھروں کے انبار ہیں اور پتھروں کا ڈھیر (جو ایک خستہ و شکستہ ڈراؤنا معلوم ہوتا ہے) نذر نیاز کا ظاہری اور مرئی نشان ہوتا ہے۔ لیکن سرحد کی کسی زیارت پر حاضری (جو سینٹ کتھ برٹ، بکٹ، نکولس یا ڈنلسٹن کی زیارتوں کی ہم پلہ ہیں) بخار، آشوب، حشیم، وجع المفاصل اور دیگر انسانی تکلیفات کا علاج ہے۔ دوسری زیارت نظر بد سے بچاتی ہے، مویشیوں کی افزائش کرتی ہے اور اکثر مواقع پر عاشقوں کی مُرادیں بر لاتی ہے پشاور کے اخوند درویشہ یا جلال آباد کے اخوند موئے کے مزار کی مٹی سانپ کے کاٹے کا علاج ہے اور پگل لوگ علی بوغان کے میاں علی کے مزار پر حاضر ہو کر صحت مند ہو جاتے ہیں۔ بہت سے مقابر پر بے اولاد عورتیں بار آور ہو سکتی ہیں اور ایک مشتاق زائر (جو مکہ منظرہ جانے کی توفیق نہ رکھتا ہو) اپنے ہی علاقے کی زیارتوں پر جا کر بار بار صدقات و عطیات دے کر حج کا ثواب حاصل کر سکتا ہے۔

ان کے اپنے قدیم آباد اجداد میں جن کے سامنے کلینٹ، اگنیٹس یا

پولی کارپ کل کے پتے میں۔ پٹھان آئرستانی کی طرح ابتدائی سرخیوں کی طرف رجوع کرتا ہے اور ظاہر ہے کہ وہ جتنے قدیم ہیں ان کی قبریں بھی اتنی ہی طویل ہیں۔ سنگ مار میں بالا باغ کے قریب حضرت لوطؑ کی قبر ۳۸ گز سے زیادہ لمبی ہے۔ حضرت نوحؑ کے والد، مہترلم (یورپی لامش) کی زیارت گاہ میں ہے اور روایت ہے کہ کشتی نوحؑ کوہ کنڈ پر مٹھری اور طحہ وادی آج تک درہ نوحؑ کہلاتی ہے۔

حضرت ایوبؑ اور دیگر پیغمبران کرام بھی یہاں مشہور و معروف ہیں اور ان کی قبور کے لئے پچاس فٹ درمیانی لمبائی سمجھی جاتی ہے۔ یہی حال شہدائیا غازیوں کا ہے جو کافر ہندوؤں یا انگریزوں کے خلاف لڑتے رہے۔ پنجاب میں وہ نوگزا (۹ گز کے) مشہور ہیں۔ جیسے جیسے انکا تقدس بڑھتا ہے ویسے ویسے ان کا قد بھی بڑھتا ہے۔ پشاور چاؤنی میں مدفون ایک ایسی ہی ہستی کا مزار آنا بڑھا کہ شارع عام میں رکاوٹ پڑنے لگی اور حاکمان ضلع کو اس کے گرد دیوار بنانا پڑی۔ یہ واقعی طاقتور لوگوں کے مقابر ہیں لیکن کھڑے سے کھڑو ہائی (پیوریٹن) بھی یہ شکایت نہیں کر سکتا کہ ان میں فنی یا آرائش کا ثابہ ہے۔ پتھروں یا اینٹوں یا مٹی کا ایک لمبا اور پست ڈھیر ہی ان شاہوں کو دفنانے کے لئے کافی ہے۔ سرحدی ولی کی شہرت محلات یا مقابر پر منحصر نہیں اور نہ ہی اس کی جائیشی حدود و احکام پر۔

اس کے مدارج و مناصب میں کافی رعب داب ہے اور اگر پٹھان اولیا کی فہرست شائع کی جائے تو وہ کچھ یوں ہوگی: آستانہ دار

جو موردی طور پر زائدانہ شہرت رکھتے ہیں یا کسی مشہور ولی کی اولاد ہیں اور
 آستانہ یا زیارت کے اوقاف سے متمتع ہوتے ہیں۔ نظری طور پر سید
 آنحضرتؐ کے داماد حضرت علیؑ کے براہ راست اخلاف ہیں اور علامہ عیسائی
 کلیسا کے اسقف کا درجہ رکھتے ہیں اور شاہ کے معزز لقب سے
 پکارے جاتے ہیں اور پٹھان اُن کے سامنے بھکتا ہے۔

لیکن پیر سہر فرست ہیں کیونکہ وہ بادشاہ ہیں۔ "مجمع پیر صاحب کے
 آنے پر کھڑا ہو جاتا ہے اور اُس وقت تک کھڑا رہتا ہے جب تک وہ
 تشریف نہ رکھیں۔" وہ اکثر کسی مزار کا متولی ہوتا ہے اور پٹھان خطیب عموماً
 اسے کسی مشہور ولی سے منسوب قرار دیتے ہیں۔ کلیسائی لحاظ سے وہ دین
 کی طرح با اختیار ہوتا ہے، مخصوص موردی حقوق و مراعات کا مالک اور کھیتوں
 اور ریوڑوں پر ٹیکس لیتا ہے۔ "اُن کا سماجی مرتبہ اُن کے اوصاف سے
 بالا اور بے نیاز ہے۔" اور بلیو کہتا ہے: "تمام پیر اگر دولت مند نہیں
 تو خوشحال ضرور ہیں۔"

میاں عموماً ایک دیہاتی دین کے برابر ہوتا ہے گو ترک دنیا میں آنا
 اہم نہیں رہا۔ وہ تبلیغ اسلام کے لئے دنیا چھوڑتا ہے لیکن وہ خوب
 عیش و آرام کی زندگی گزارتا ہے۔ ان میں سے بعض دبا اور قحط کو روکتے ہیں
 اور بعض ارد گرد کے گناہگاروں پر انگشت نمائی (انگشتِ حرارت) کرتے ہیں۔

صاحبزادے پارسا انسانوں کے اخلاف ہیں اور سید، پیر اور میاں
 کے سامنے وہی حیثیت رکھتے ہیں جو اسقف کے سامنے ڈیکن کی ہوتی ہے

اور یہ چاروں طبقے یکساں طور پر آستانہ دار ہوتے ہیں اور خوب مرفہ الحال۔
 یہ ضروری نہیں کہ ان میں سے کوئی فعال ہو البتہ ملا عام اور محنتی امام مسجد
 ہے جس نے زانوئے تلمذ تہہ کرنے کے بعد مولوی کا درجہ حاصل کیا ہے۔ وہ
 عالم شریعت ہے، مسجد میں نماز کی قیادت کرتا ہے، مذہب سکھاتا ہے اور
 مکاتب کی نگرانی کرتا ہے۔ وہ تعداد میں سب سے زیادہ ہے اور پٹنہ زندگی
 کا محور ہے اور مسجد اثر و رسوخ کا مالک ہے۔ بسا اوقات امام کوئی اور ہوتا
 ہے اور ملا کے سپرد مرفہ خطاب ہوتی ہے۔ فقرا عموماً کلیسائی بھیک
 مانگنے والے کلیسائی فرار ہوتے ہیں۔ شیخ عموماً تارک الدنیا ہوتا ہے جو کسی
 دلی کامرید ہو اور سب سے آخر میں طالب العلم آتا ہے۔ وہ علم و دانش
 حاصل کرتا ہے اور لوگوں کے صدقات اور خیرات پر چلتا ہے۔

اگر طالب اس سٹرچی کا بنیادی زینہ ہے تو ان کا سربراہ اخوند یا
 استاد ہے لیکن مشہور اخوند سواتی تو نصف صدی کے لئے عملاً سرحدی پاپا یا
 پاپائے سرحد بنارہا اور اس کے لئے ایک علیحدہ باب درکار ہو گا۔

ان انسانوں کی تعظیم کا اندازہ اس سے لگایا جاسکتا ہے کہ یہ لوگ
 محفوظ ترین زندگی گزارتے ہیں۔ یہ واحد لوگ ہیں جو اتنا قیہ گولی اور زودکش
 چاقو سے مبرا ہیں اور پٹھانوں کے مردہ خون بہا کے دائرے میں نہیں آتے۔

کچھ مدت پہلے ضلع پشاور میں ایک آدمی نے ملا کو گولی سے مار دیا۔ یہ
 شاید حادثہ تھا یا غلط فہمی یا شیطنت کا نتیجہ تھا۔ بہر حال ملا مرگیا اور دیگر قانون
 شکنوں کی طرح قاتل کو فرار ہونا پڑا۔ وہ بنیر گیا لیکن خبر پہلے پہنچ چکی تھی لہذا

پناہ نہ ملی۔ پھر وہ سوات گیا لیکن اخوند کی سرزمین میں اس کی کہاں گنجائش تھی؟
 اس کے بعد وہ مہمندوں کے پاس گیا تو انہوں نے کہا: "تم نے ایک ملا کو مارا،
 اگر وہ کوئی عام قبائلی یا صاحب ہوتا تو ہم تمہیں پناہ دیتے لیکن اب تم مفرد ہو
 جاؤ۔" آفریدی اہل روحانیت کے اتنے قابل نہیں لیکن انہوں نے بھی اسے
 ٹھکرا دیا کیونکہ اس کے ہاتھ ایک ملا کے خون سے رنگے ہوئے تھے۔ در بدر
 ٹھوکریں کھا کر وہ عاجز آ گیا اور پچھتانے لگا۔ اس نے کہا: "تم میں سے کوئی
 مجھے قبول نہیں کرتا لیکن میں تمہاری قبولیت حاصل کر کے رہوں گا، میں شہید بنوں گا
 اور ایک صاحب کو مار دوں گا۔" چنانچہ وہ پشاور بھاؤنی واپس آیا اور اپنے
 شکار کے لئے مال پر گھومنے لگا۔ فوری طور پر شکار نہ ملا تو وہ واپس مڑا۔ ایک
 انارٹی سوار سارجنٹ نظر آیا جو گھوڑے کو قابو نہ کر سکتا تھا اس نے فوراً نشانہ
 باندھا لیکن پہلی گولی سارجنٹ کی بندوق کے زونما پر لگی اور پیشتر اس کے کہ
 وہ حملہ آور کا پیچھا کرتا پٹھان نے دوسری گولی اس کے خود میں ماری اور اس کے
 پیچھے لپکا لیکن ایک جبری مقامی بھاگتا ہوا آیا اور اسے قابو کر لیا۔ کشر نے اسی دن
 مقدمہ سنا اور فوری اختیارات کے تحت وہ اگلی صبح تختہ دار پر لٹکا دیا گیا
 وہ اپنے گناہ کا کفارہ دے کر بہت خوش تھا۔ اس نے صرف ایک التجا کی کہ
 اس کا جسم جلایا نہ جائے اور یہ منظور کر لی گئی۔ شاید کسی دن وہ اسے نوگزا
 بنادیں گے !

سولہواں باب سفید کوہ کا دامن

دادئی گرم سے کابل ہندوستان میں موجودہ عشرہ کے انگریزوں کے لئے اتنا ہی مانوس ہے جتنا کبھی بڑی راستہ تھا۔ قریباً دس سال پہلے نومبر ۱۸۷۸ء میں ہماری فوج اس پر پوری طرح قابض تھی اور امیر شیر علی کے حواریوں کو ادھر ادھر بکھیرتی پھر رہی تھی۔ ایک سال سے بھی کم عرصہ بعد سرفریڈرک رابرٹس کے تحت ایک استقامی فوج آگے بڑھ رہی تھی، بہ زور و شور، پُرانے قلعہ گرم سے گذر کر، سپین غوا، نغراز کے اوپر، صنوبر پوش پیوار کے پار، علی خیل کی گھاٹیوں کے درمیان، ہزار درختوں کی گھاٹی کے بیچ میں سے اور شتر گردن کے اوپر سے، سفید کوہ کی برفوں کی پرواہ نہ کرتے ہوئے، جاہی ڈھول ڈھمکا سے بے نیاز، منگلوں اور زخمیوں کو ایک طرف ہٹاتی ہوئی، کسی خوشی کو خاطر میں نہ لاتے ہوئے، دیوانہ وار کابل کی طرف بڑھ رہی تھی تاکہ بد قسمت کاؤگندی اور ہمارے سفارتی عملے کے بزدلانہ قتل کا انتقام لے سکے۔ مئی ۱۸۷۹ء میں یعقوب خان گندمک کے برطانوی کیمپ میں آیا تھا اور ایک معاہدہ پر دستخط کئے تھے جس کے مطابق نہ صرف افغانستان کے خارجی تعلقات کاملاً برطانوی اثر کے تحت کر دیئے گئے اور کابل میں ایک برطانوی ریذیڈنٹ مقرر کر دیا گیا بلکہ علاقہ جات

پشین، سٹی اور کرم ہماری سرحد کے اندر آگئے اور کرم سے کابل تک ایک
 ٹیلی گراف لائن منسلوب کی گئی۔ وسط ۱۰۰۰ فٹ تک ہمارے ریڈیو سنٹ کے قتل میں
 یعقوب کی مجرمانہ شرکت ثابت ہو گئی اور اسے ہندوستان میں نظر بند کر کے
 امیر عبدالرحمن کو مسند نشین کر دیا گیا۔ پلٹے پھر چلا معاہدہ منسوخ کر دیا گیا اور اکتوبر
 میں جنرل دانشمن نے توری ٹوک کے سامنے کرم سے ہماری فروج کی واپسی کا
 اعلان کیا۔ میرانزئی وادی (جس کی مغربی حد ہی اب ہماری سرحد کی انتہا ہے
 اور جو شاید ضلع کوہاٹ کا خوشگوار ترین حصہ ہے) کو بلا سوچے سمجھے بالائی
 اور زیریں وادی میں تقسیم کر دیا گیا ہے حالانکہ جو دریا موخر الذکر کے مشرق کے
 نیچے سے بہتا ہے کوہاٹ توئی (: ندی) کا معاون ہے اور پھر سندھ میں
 مل جاتا ہے اور دریائے اشکلی جو بالائی کے ساتھ ساتھ مغرب کی طرف بہتا ہے
 کرم کا ایک حصہ ہے۔ دونوں بالائی اور زیریں اور کرم بھی غنیمت سفید کوہ کے دامن میں
 ہیں جن کی سفید چوٹیاں سب پر عادی ہیں اور جو اس کے اور مشہور ترددہ خیر
 کے درمیان ایک مہیب دیوار کی طرح مائل ہے۔ میرانزئی اور کرم کے درمیان کچھ
 زیادہ عدم مشابہت نہیں سوائے اس کے کہ بعض دیگر جگہوں کی طرح یہاں بھی
 بہترین علاقہ سرحد پار واقع ہے۔ یہ کبیر و صغیر پہاڑوں، چٹانوں اور پتھروں کی
 سرزمین ہے۔ ان سے نکلنے والے دریا کسی وقت خطرناک نالے بن جاتے ہیں
 اور کسی وقت ان کے پاٹ کھود کر مشکل ذرا سا پانی نکلتا ہے۔ وادیاں چھوٹی چھوٹی
 محدود لیکن خوش کاشتہ ہیں اور ان میں غلہ اور پھل خوب پیدا ہوتے ہیں
 اور ان کی گھاٹیوں میں کھجور کا چھوٹا درخت ہوتا ہے جس پر اس علاقے کی

چند صنعتیں چلتی ہیں۔ ان کے علف زاروں پر غیر معمولی طور پر پست قد مویشی اور
 سید موٹی چکیتی کی بھیریں پرورش پاتی ہیں۔ تھل سے گذر کر کرم کے کناروں پر
 پہنچ جائیں تو ایک خوشگوار تبدیلی عکس ہوتی ہے۔ کم دبیش پودے راستے
 کے ساتھ ساتھ اناج کے کھیت، پھلوں کے باغات، شہتوت کے جھنڈ اور زرخیز
 گنج میں جو شاہ بلوط، زیتون، صنوبر اور سدابہار درختوں سے ڈھکی ہوئی
 بلندیوں کی طرف اٹھتے ہیں اور عقبی سلسلہ ... ۱۵ فٹ سے بھی زیادہ اونچی
 چوٹی ستیا رام تک بلند ہو جاتا ہے جو برف پوش ہوتی ہے۔ وادی کے
 کچھ حصے بتوں کی طرح غیر صحت مند ہیں لیکن افغان سرحد کے ساتھ ساتھ کرم سے
 زرخیز قطعے شاذ و نادر ہی ہوں گے۔

زمین سے اہل زمین کی طرف آتے ہیں۔ گوبلیو کے مطابق یہ غیر اغلب
 نہیں ہے کہ ماضی نامعلوم میں سفید کوہ کے دو طرف کا علاقہ اور اس کے
 دامن میں پیوار سے سندھ تک کے اضلاع ایک ہی قبیلہ کے ماتحت تھے
 جو ہیروڈوٹس کے آثار پر تھے (جن کے موجودہ نمائندے آفریدی
 ہیں) لیکن اب یہ مختلف قبائل و شوب جیسے بنگش، توری، حاجی، زحمت،
 اور کرنی، آفریدی وغیرہ جو ایک بنیادی خاندانی تعلق کے باوجود ایک دوسرے
 سے کافی مدت تک مختلف ہیں۔ ان میں سے بعض تر افغان بھی سمجھے نہیں جاتے،
 اور غالباً سبکگین اور تیمور کے جلو میں آنے والے ابنوہ ترکان کے ساتھ
 خلط ملط ہو گئے ہیں یا ان سے بھی پہلے سیستی لوگوں سے گڈ مڈ ہوئے ہیں گو
 علماً ان پر لفظ پٹان ہی سراسر منطبق ہو سکتا ہے۔

روایت ہے کہ بنگش عربی الاصل ہیں جو آنحضرت کے افغانہ غور کے لئے مقرر کردہ صحابی قیس کی اولاد ہیں۔ وہ زُرمت میں گردیز کے آس پاس رہتے تھے لیکن غلزنئی دباؤ کے تحت چودھویں صدی کے اواخر میں یا حملہ تیموری کے فوراً بعد مشرق کی طرف آئے، کرم میں آباد ہوئے اور خٹکوں کے ساتھ مل کر اور کرنیوں کو دبایا جو ڈھلانوں کے اوپر چلے گئے۔ مشہور ہے کہ ایسا کرنے کے لئے وہ تین شب و روز کی جنگ لڑے جو براق سوار کے ظہور پر کی اور جس نے اعلان کیا کہ میدان بنگش کے لئے تھا اور پہاڑیاں اور کرنیوں کے لئے۔ یہ روایت آج بھی مالکانہ حقوق کے لئے قول فیصل ہے۔ ہوتے ہوتے توری بھی آگئے، پہلے ماتحت اور پھر بنگش کو محروم کر کے غالب آگئے۔ ابتداء میں بنگش کے دو حصے تھے، گار اور سابل جو بلیو کے نظریہ کے مطابق اسلام پر بدھ اور مجموعی اثرات سے ماخوذ ہیں اور چونکہ ان دونوں کے درمیان جانی دشمنی تھی لہذا "بن کش" (یا بن کن) مشہور ہو گئے۔ کچھ بھی ہو یہ تمیز آج بھی قائم ہے اور سرحدی سیاسیات کا ایک اہم پہلو ہے جو نہ صرف بنگش بلکہ دیگر قبائل پر بھی اثر انداز ہوتا ہے اور اس کا حریف شیعہ اور سنی مسلمانوں کا مجنونانہ افتراق و اختلاف ہی ہو سکتا ہے۔ کچھ سنی سیاسی طور پر سابل ہیں اور کچھ شیعہ گار اور کبھی اس کے برعکس لہذا عام وجوہات اختلاف کے علاوہ قبائلی سرچھٹل کے محرکات بے شمار ہیں جو پٹان کو زندگی سے لطف اندوز نہیں ہونے دیتے۔

کوہاٹ، میرانزئی اور جنوبی وادی کرم بنگش ہیں، کوہاٹ کے

قریب سستی اور باقی زیادہ تر شیخہ - مغربی لمبی لمبی داڑھیاں رکھتے ہیں اور چہرے کے دونوں طرف تھوڑی سی چھوٹی چھوٹی یہودی یا نہ لٹیں اور باقی سر تر شواتے ہیں۔ مشرقی تھوڑی سی کٹراتے ہیں اس کے علاوہ کوئی خاص فرق نہیں۔ جسمانی طور پر وہ ایک اوسط پٹھان کے برابر ہیں لیکن عموماً لڑنے کے جوہر سے عاری۔ چند نمک کے تاجر ہیں لیکن زیادہ تر شبانی کی بجائے زرعی زندگی گزارتے ہیں۔ عموماً مہمان نواز لیکن بہت سے دغا باز اور سفاک ہیں، تشدد کا خاص رجحان نہیں رکھتے لیکن "چوری کے زبردست عادی" ہیں۔ وہ چھاپہ مار نہیں بلکہ اپنے ہمسایوں کا تختہ مشق ہیں اور انتظامی کٹہہ نظر سے خوش کردار ہیں۔ ان کا محل وقوع ہی ایسا ہے اور ان میں اتنی دانش ہے کہ اسی میں اپنی حفاظت کی ضمانت پاتے ہیں۔

بالائی دادی کرم کے طاقتور ترین قبائل ٹوری ہیں جو تین چار سو سال پہلے کنارِ سندھ سے یہاں آئے، پہلے بنگش کے ہمسائے بنے، پھر بتدریج اپنے پاؤں پر کھڑے ہو گئے اور بنگش خود ان کے ہمسائے ہیں۔ وہ اور ملحقہ جاچی کل و شامیت، بکس اور رسومات میں اکثر پٹھان قبائل سے خلیف ہیں۔ ایڈورڈز انہیں ہند کی کہتا ہے اور بتاتا ہے کہ اصل آندگان صرف ساٹھ خاندان تھے لیکن وہ اتنا پھیلے پھولے کہ اب ان کے پاس پانچاچھ ہزار عمارتیں ہیں۔ وہ نہ عظیم الجثہ نہ خوش وضع ہیں بلکہ وحشی معلوم ہوتے ہیں لیکن وہ مضبوط، سخت جان اور گھٹے ہوئے ہیں اور وزیروں کی طرح گھوڑ پال ہونے کے باوجود وہ بنیادی طور پر پیادہ ہیں۔ ٹوری ایک مثالی سرحدی قزاق ہے۔ سرتاپا سست، اُس کی

پشت پر کئی بیل کی تراہن ہوتی ہیں، دو تین پستول سامنے، کمر کی بیٹی میں کئی قسم اور جسامت کے چاقو اور پہلو میں ایک تلوار۔ اس کا گھوڑا ادنیٰ لیکن سید چوکتا اور پھر تیرلا ہوتا ہے۔ وہ توڑی اور اس کے اٹکھ خانہ کے علاوہ اس کا بدور الباس خانہ بھی (کاسٹی کے پنچے رکھا ہوا) اٹھاتا ہے اور ان کے علاوہ انسانی و حیوانی خوراک کے تھیلے، کچھ فالتو جوتے، نعل، ایک ہتھوڑا، آہنی میخ اور ایک میخ کا رسہ بھی گویا وہ تمام لوازمات جو اسے دور دراز اور جرأت مندانہ عملوں کا اہل بناتے ہیں اور اسے شہرت و اعزاز بخشتے ہیں۔ اس مقامی ڈاکو کو خلک کے لقب سے یاد کیا جاتا ہے جو مردِ ساعت کے لئے توڑی لفظ ہے۔ نوزائیدہ توڑی کے سر کے اوپر سے چند گولیاں چلائی جاتی ہیں تاکہ وہ آواز سے مانوس ہو جائے اور اس وقت گھبراتے نہیں جب اس پر گولی چلائی جائے۔ اس کے لئے اسے زیادہ انتظار نہیں کرنا پڑتا کیونکہ وہ اپنے تمام ہمسایوں (وزیریوں، زخمیوں، منگولوں اور بالخصوص جاجیوں) سے برسرِ پیکار ہے حتیٰ کہ ایک بگش بھی توڑی بدردہ اپنے ساتھ رکھتا ہے تاکہ یہ پیوند زدہ اور وفادار شہدا اسے دیگر توڑیوں سے بچا سکے :

بدردہ کئی قسم کا ہوتا ہے اور پٹھان سرحد پر بدردہ دے کر اس کی امانت و مخالفت کرنا ایسے ہی ممنوع ہے جیسے اسکا چٹانی سطوح مرتفع پر۔ خان یا قبیلہ بدردہ کی اس سے بڑی توہین ناممکن ہے۔ پلوڈون نے لکھا ہے کہ ایک توڑی ملک نے ایک آفریدی قافلے کو اپنی ٹوپی بطور بدردہ دی جو لٹ گیا تو ملک خود انتقام لینے ہوئے مارا گیا۔

یہ سرحدی قزاق یہاں نواز سے تھی کہ مستورات بھی نواز دوں کی خاطر تواضع کر لیتی ہیں اور ایک لحاظ سے وہ مذہبی بھی ہے۔ وہ بنی نوع انسان کو دو حصوں میں تقسیم کر دیتا ہے، سیدھا اور ٹیڑھا۔ شیعہ (اور سب توری شیعہ ہیں) سیدھے ہیں اور باقی سب ٹیڑھے۔ ایک اجنبی کے لئے سوال ایک فراموش شکل اختیار کر لیتا ہے۔ توری سیدھے آدمی کو ایک انگلی پیشانی پر عمودی رکھ کر تسلیم بجالاتا ہے اور ٹیڑھے آدمی کو مڑی ہوئی انگلی سے سلام کرتا ہے۔ اگر اجنبی باخبر ہے تو وہ عمودی انگلی سے جواب دے گا۔ ضلع کو ہاٹ پر قبضہ ہوا تو توری کچھ درد سہنے لگیں ۱۸۵۶ء کی پہلی اور آخری جہم انہیں راہ راست پر لے آئی۔ ان کے نمائندوں نے بعد آداب و تسلیمات بتایا کہ وہ چند بد خواہوں کے زیر اثر آگئے تھے اور اپنے ہمسایوں کو ٹوٹے رہے تھے لیکن برطانوی حکومت کے سامنے میں وہ ان کی حفاظت کریں گے۔ وہ اس معاہدے پر پورے اترے اور ۱۸۵۹ء میں کابل خیل کے مقابلہ پر ہماری مدد کی اور اس کے علاوہ میجر ڈوگلد ڈیلیٹی کی طرف افادیت جنگ سے واقف ہو کر انہوں نے اپنے لئے کچھ نفع بھی حاصل کیا۔ ۱۸۷۷ء میں انہوں نے امیر کا مطالبہ (آدمی اور نقدی) مسترد کر دیا اور ۱۸۷۹ء میں زرخوں کے خلاف ہمارا ساتھ دیا۔

توریوں کے مغرب اور پیوار تاشتر گردن پہاڑیوں کے ساتھ ساتھ حاجی ہیں جو انہی جیسے ہیں لیکن کشتی ہونے کی وجہ سے بہم دست و گیریاں ہیں۔ وہ عمدہ اور سخت جان کہستانی ہیں، غریب اور بالخصوص غلیظ ہیں اور غلاظت ان کی طرز زندگی اور رہائش گاہوں کا خاصہ ہے بلکہ وہ اپنے مویشیوں کی طرح گندے ہیں، صنوبر

کے گھٹوں کے دھوئیں کی طرح بدبودار جو وہ بالائی حصوں میں سردی روکنے کے لئے جلاتے ہیں۔ دادی کریم کے دونوں طرف دیگر اہم یا حقیر قبائل بھی ہیں لیکن ان پر تبصرہ کرنے سے پہلے یہ جان لینا چاہیے کہ مذکورہ قبائل ہمارے اپنے ماتحت تھے۔ جیسا کہ پہلے ذکر کیا گیا یہ معاہدہ گنڈمک کی ایک شرط تھی اور جب ہم نے ۸۸۰ء میں توری علاقہ خالی کیا تو ان کی آزادی تسلیم کر لی گئی۔ ان کا امیر کابل سے کوئی تعلق نہ تھا، وہ اپنے انتظام میں آزاد تھے، لشکر رکھ سکتے تھے، اپنی مزدور زمینوں سے ٹیکس لے سکتے تھے اور آزادی تسلیم کرنے کے بعد ہم سے مشورہ لیتے تھے۔ یہ طریقہ کامیاب نہ رہا اور ۸۳۲-۸۸۲ء میں ان کی آپس میں نوک جھونک ہوتی رہی۔ یہ دیکھ کر ہمارے ان پر حملے کرنے لگے، کبھی باجی اور کبھی زحمت اور جب توریوں نے جوابی کارروائی کی تو امیر کابل (جو سابقہ ناکامیوں پر خفا تھا) ان کی بدتماشی کا شکوہ کرنے لگا اور راست اقدام کی دھمکی دی اور یوں ہم نے انہیں منبجہ دار میں چھوڑ دیا۔ ازیں سوراۓ و ازیں سومانہ۔ نتیجہ ظاہر ہے۔ ایک بڑا قبیلہ جس میں بے قاعدہ رسالہ کی بہترین صلاحیتیں ہیں، جو ایک خوشحال آبادی کے وسائل سے مالا مال ہے، ہماری رعایا بننا چاہتا ہے اور ہم اس کی آزادی کے ضامن بھی ہیں لیکن اگر ہم اسے زیرِ سایہ نہیں لاتے تو وہ امیر کابل کی گود میں چلا جائے گا اور شاید اس سے بھی بدتر ہو جائے اور یوں ہم نہایت عمدہ انفرادی طاقت سے ہمیشہ ہمیشہ کے لئے ہاتھ دھو بیٹھیں۔

سترھواں باب

خٹک

سرحدی پٹھانوں میں خٹکوں سے زیادہ سازگار نمونے الّا ماشاء اللہ ہی ہیں۔ بہادر، محنتی، جنگجو اور مہماں نواز، انہوں نے اپنی بہترین صفات قائم رکھی ہیں جن کا مظاہرہ وہ اپنے قبائلی رہنماؤں کے تحت کرتے رہے جن کے کارنامے واحد تاریخ خوانین میں محفوظ ہیں۔ برطانوی رعایا بننے کے بعد سے ان کا رویہ مسلسل اچھا رہا ہے اور وہ اس حقیقت کی ایک تابندہ مثال ہیں کہ ایک مضبوط حکومت بظاہر اثر ناپذیر لوگوں کو بھی بہترین شہری بنا سکتی ہے۔

اس قبیلے کی اہمیت یہاں سے ظاہر ہے کہ آخری مردم شماری میں اس کی آبادی اضلاع کوہاٹ و پشاور میں ۱,۱۰,۰۰۰ تھی جس کا کافی حصہ سپاہیانہ خصائل کا مظہر تھا۔ ان کا علاقہ بالخصوص جنوبی خٹکوں کا پوری سرحد میں بے حد ویران اور جیل ترین ہے۔ پتھریلے اور خشک پہاڑ، گہری اور یک سخت نمودار ہونے والی وادیاں جن میں پانی کیاب ہے اور صرف کھاری نالے ہیں، گھاس پھوس کی چند اداس جھونپڑیاں جو گاؤں کا کام کرتی ہیں، پہاڑیوں پر اندج کے چند قلعے ان کے کھیت ہیں اور کسی بلندی سے کوئی غیر اہم سبز وادی نظر آتی ہے۔ ان کے ہاں

شاہراہیں نہیں میں سوائے ان کے جو ہم نے بنائی ہیں، جن کی دیہاتی سڑکیں پگھل چکی ہیں
 ہیں جو پہاڑیوں پر اور مشکل تریں گھاٹیوں میں بل کھاتی ہیں یا چٹانوں سے گزرتی ہیں
 ہمیشہ مشکل اور کہیں کہیں خطرناک۔ ان کے جنگلات میں صرف خود روزیتوں ہیں
 یا ادھر ادھر کے جھنڈ۔ لیکن ان بے کیف وادیوں میں گراں بہا نمک فراواں فراواں
 ہے۔ بہادر خیل میں نیلے، بھورے نمک کی تہہ ہے، ایک ہزار فٹ سے زیادہ
 موٹی اور پکاس میں لمبی۔ اس وادی میں سڑکیں نمک کی ہیں، ندیاں شور ہیں
 جن کے برقیے کٹاے بلوریں ہیں اور جہاں صرف نمک کے ڈلے کاٹے جاتے
 ہیں اور کسی بھی بار بردار جانور پر لائے جا سکتے ہیں۔

لہذا یہ مین قدرتی ہے کہ جنگ زراعت پیشہ کی بجائے نمک کے
 بیوپاری ہیں۔ وہ طویل، خوش قامت، شہ زور، خوبصورت نہیں تو بد وضع
 بھی نہیں اور شکل و شبہت اور اطوار و کردار میں وہ افغانستان اور اکثر بھٹانوں
 کے برعکس شمالی ہند کے لوگوں سے ملتے جلتے ہیں۔ اول درجے کے گپ باز
 (بلا امتیاز پیشہ)، محروں کے مسخرے، پرجوش رقاص اور شہرہ آفاق پاپ (نے)
 نواز: ان کی نے اسکاچ تانیوں کو دنگ کر سکتی ہے اور ان کے رقص انگریزی
 رقص گاہوں میں بھی پھیلی چا سکتے ہیں۔ وہ گوشت خور، شیر نش لوگ ہیں اور
 کبھی شراب کے ریا بھی تھے جس کی تعریف میں ان کے مشہور ترین سردار خوشحال خان
 نے لکھا: ایک برہنہ صراچی کے مقابلے پر سو راج محض مشعل کی روشنی ہے۔
 اور وہ بہترین نان پکاتے ہیں، ایک پیسے کے برابر۔ ان کے متعلق مشہور (افسوس)
 طور پر ہے کہ وہ ہمیشہ سچ نہیں بولتے لیکن وہ ہمان نواز اور زندہ دل ہیں

اور اگر انگریز شریک طعام ہو تو وہ اپنا پلا ہوا بھڑا بلکہ موٹی چمکتی کی بھیڑ بھی قربان کر سکتے ہیں اور نمک بردار بھی نان کا کوئی ٹکڑا کاٹھی کے تپنے سے نکال کر اجینی کو پیش کرتا ہے اور کہتا ہے "ذرا صبر و اور کھاتے جاؤ۔"

یہ حقیقت ہے کہ وہ اپنے ہمسایوں سے کچھ زیادہ ہی متصادم رہے ہیں شاید ہی گرد و پیش کا کوئی قبیلہ ہوگا جس کے ساتھ خشک کی کبھی نہ کبھی لڑائی نہ ہوئی ہو۔ شمال کے جنگلوں کے ساتھ ضلع کوہاٹ میں اتحاد کے باوجود ان کی شدید ترسیں جنگ ہوئی اور جنوب میں عیسائی خیل اور میانوالی کے نیازوں کے ساتھ بھی مغرب میں دزیریوں کے ساتھ کئی خونیں معرکے ہوئے اور مروت تو خیر ان کے ہیں ہی جانی دشمن۔ مروت کہاوت ہے: "خشک کے سوا دوستی سب سے اچھی: خشک کو شیطان سمجھے؟" اور خشک اور بنوچی ایک دوسرے کے متعلق کئی کہادتوں کے حامل ہیں۔ تین دفعہ آفریدیوں سے لڑے ہیں اور کوئی ایک صدی تک خشک تمام یوسفزئی قبائل کا دشمن بنز ایک تھا۔ وادی پشت اور میں خشک اور یوسفزئی لڑائیاں تاریخی تھیں جو آخر دم تک لڑی گئیں مصری بانڈہ پر بہت سے یوسفزئی خوانین کھیت رہے اور خشک سردار بیکھی اور اس کے اقارب کام آئے۔ کبھی خشک اپنی پیادہ یوں تک پسپا ہوتے اور کبھی وہ یوسفزئیوں کو پشادہ پر پاہ بھگادیتے۔ ان دنوں مسافر لغتہ ہائے تر تھے اور راہزن مضبوط گروہوں سے کتراتے تھے لیکن ان کے کمزور ہوتے ہی بلہ بول دیتے تھے۔

ہماری مضبوط حکومت کے تحت حالات بدل گئے ہیں۔ اب خشک

نہ کسی قبیلے سے جنگ نہ دشمنی رکھتے ہیں اور پرانے زخموں کی ککب بھی تاباں میں رکھی جاتی ہے یا انفرادی انتقام تک محدود رہتی ہے۔ مجموعی طور پر انیسویں صدی کے جنگ اپنا اپنا کام کرتے ہیں، نمک ڈھوتے ہیں اور بیوپار یا کاشت کرتے ہیں اور ان کے جوانان شوخ و شنگ زیادہ تر برطانوی فوج میں بھرتی ہوتے ہیں اور اعلیٰ درجے کے سپاہی بنتے ہیں۔

ان کا قومی ناچ ان کا طفرائے امتیاز ہے۔ ہر مجلس یا تقریب اس کے موقعہ فراہم کر دیتی ہے۔ اسے ایک بڑے الاؤ کے گرد ڈھول اور سرنا کی موسیقی کے ساتھ کئی آدمی تلواریں سونت کرنا چتے ہیں شروع میں تھاپ کے ساتھ مدھم اور پنی ملی حرکات ہوتی ہیں اور تلواریں اُونچی یا خیالی دشمنوں کو کاٹتی ہوئی سر کے ارد گرد لہرائی جاتی ہیں، پھر حرکت بتدریج تیز ہوتی جاتی ہے اور زوردار موسیقی کے ساتھ رفاص اپنے جنگی نعرے لگاتے ہیں اور آخر میں وہ جنوں کی طرح گھومتے ہیں، ان کی تلواریں کوندتی ہیں، گیت پُر جوش ہو جاتے ہیں، حتیٰ کہ پوری جمعیت تھک جاتی ہے۔ ایک قبیلہ، کاکاخیل خاص طور پر محترم سمجھا جاتا ہے کیونکہ وہ عظیم شک دلی، رحیم کے کی اولاد ہے جن کا مزار نوشہرہ میں ہے جو مشہور زیارت گاہ اور منظر کرامات ہے۔ کاکاخیل کی شہرت علاقائی حدود کو پار کر کے افغانستان کے دور افتادہ صحراؤں میں بھی ایک ظلم کا درجہ رکھتی ہے۔ دوسرا مشہور قبیلہ، فقیر خیل ہے جو خوشحال خان آدل کے بڑے بھائی کی اولاد میں جو ملی کی نصیحت پر تارک الدنیا ہو گیا تھا۔ مرحوم خان کا بڑا بیٹا، سرخواجه محمد بھی اسی طرح ترک دنیا کر گیا ہے۔

غالباً اہم ترین خصوصیت موروثی خوانین کا اقتدار بے اندازہ ہے جو دیگر انفرادیت پسند پٹھانوں کے مقابلے پر صرف خٹکوں میں موجود ہے۔ وہ ان خوانین کو اپنا عوامی قائد سمجھتے ہیں۔ ان کے مراعات و اختیارات اکثر جاگیردارانہ ہیں۔ سبزر اور غیر مرزوعہ زمینیں ان کی ملکیت ہیں۔ کاشت کاروں سے وہ پیداوار کا حصہ یا نقد وصول کرتے ہیں اور نمک کی تجارت پر وہ اپنی فیصدی لیتے ہیں۔ وہ قبائل کو اپنی سرکردگی میں میدان جنگ میں بلا سکتے تھے اور کم از کم کچھ وقت کے لئے وہ سب ایک سالار کے تحت متحد ہو جاتے تھے لہذا خٹک خوانین کی تاریخ خصوصی دلچسپی کی حامل ہے اور پٹھان سرداروں کے کردار پر واحد تاریخ ہونے کی بدولت (جو انہی میں سے ایک کی زبان سے ہے) یہ محض سرسری مطالعہ سے کہیں زیادہ توجہ اور مغز سوزی کی طلبگار ہے۔

خٹک کی وجہ تسمیہ مخصوص ہے گو مانوس ہے۔ ماضی میں قبیلہ بنوں کے مغرب میں غول چوٹی کے پاس (جواب غلزئیوں کا گورمانی صدر مقام ہے) شمال وادی میں رہتا تھا۔ چار بھائی شکار کے لئے میدانوں میں اترے تو وہ چار پٹھان عورتوں سے دوچار ہوئے جو لباس کے لحاظ سے دو شیرانی تھیں۔ جب وہ قریب آئیں تو بڑے بھائی لقمان نے تجویز کی کہ اگر ہر بھائی ایک ایک کو بیوی بنالے تو بہت مزہ رہے۔ بھائیوں نے اتفاق کیا اور انتخاب کے لئے قرعہ اندازی کا سوچا لیکن لقمان نے بڑے بونے کی وجہ سے پہلے قرعہ کا حق مانگا جو کہ ان کے چہرے مخفی تھے لہذا اس نے شوخ ترین لباس دالی کو پسند کر لیا۔ جب چاروں تقسیم ہو گئیں اور دیکھی گئیں تو لقمان کی پسندیدہ

افسردہ و پژمرده اور بے حد مایوس کن ثابت ہوئی۔ "نوجوان اُس کے زیرِ نقاب چہرے اور نظر فریب لباس پر فدا ہو گیا۔ نقاب اٹھایا تو دادی (ضعیف) نکلی۔"

دیگر تینوں لڑکیاں خوش وضع تھیں اور گو ناموس نے لقمان کو اپنے انتخاب پر قائم رکھا تاہم وہ نشانہ مذاق بن گیا۔ "پہ خٹہ لاڑ۔" (کیچڑ میں چلا گیا) اور یوں خٹہ یا کیچڑ ہمیشہ ہمیشہ کے لئے اس پر چپاں ہو گیا اور وہ سب خشک کہلانے لگے۔ اس معمر، بد وضع چٹان بیٹی (جس کا نام سباد تھا، جو سانولے رنگ اور مضبوط جسم کی مالک تھی اور ذہین تھی) کے بطن سے لقمان کے ہاں دو بیٹے متولد ہوئے اور دیگر تینوں دوشیزاؤں نے بہت سی اولاد کو جنم دیا لیکن ستم ظریفی یہ ہوئی کہ وہ سب کے سب خشک مشہور ہو گئے۔ کم از کم یہ مشہور و معروف خوشحال خان خشک کی بیاض میں مذکور ہے جسے اُس کے پوتے نے اپنی "تاریخ مرصع" میں درج کیا۔

سوال سے قبیلہ مشرق کی طرف موجود ضلع بنوں میں آگیا جہاں اسے دو اور ہم نسل قبیلے ملے۔ ہونے اور منگلے۔ یہ دونوں ۱۱۵۰ء کے قریب اس دادی پر قابض ہوئے تھے جب یہ محمود اور اس کے غزنوی جانشینوں کے ڈیرٹھ سو سالہ حملوں سے ویران ہو چکی تھی۔ کوئی ۱۳۰۰ء کے قریب شینگ یہاں آئے اور ہونئی اور منگلئی کو نکال کر خشکوں کے ساتھ آباد ہو گئے۔ کچھ عرصے تک دونوں کرم (موجودہ ایڈورڈ آباد چھاؤنی) کی دونوں شاخوں کی زمینوں پر آباد رہے۔ جب خشکوں کو کچھ اور جگہ کی ضرورت محسوس ہوئی تو

وہ مزید مشرق کی طرف بڑھے۔ بنوں شیٹکوں کے پاس چھوڑ کر (جو بنو جیوں کے مورث بنے) وہ شمال اور مشرق کی طرف پھیلے گئے۔ ”جنوغر“ (دو شیر کی چوٹی) یا کافر کوٹ کے اوپر (جو روایتاً چوٹیوں کا ایک مجموعہ ہے اور دور سے کسی ناقابلِ تسخیر قلعے کی حدود معلوم ہوتی ہیں) کی طرف، تیری وادی کے اوپر (جو اب بھی مغربی شاخ کا صدر مقام ہے) موجودہ ضلع کوہاٹ کے جنوب اور مشرق کے اوپر اور نیشنل کے ساتھ مل کر اور کریموں کو تیراہ اور سفید کوہ کی شاخوں کی طرف دھکیل کر اور بالآخر سندھ کے نیلاب (الہک کے قریب) تک کا سارا علاقہ انہوں نے زیر کر لیا۔ اب بھی یہ علاقے زیادہ تر خشک قبضے میں ہیں۔ بعد میں شہنشاہ اکبر کے ہم عصر ملک اکو نے انہیں ضلع پشاور کے جنوب مشرقی حصہ تک پھیلا دیا اور اسی میں اس نے اکوڑہ بسایا جو اب ڈوئریں کا صدر مقام ہے۔

ملک اکو خشک شہرت کا بانی مہانی ہے اور پہلا ام خان تھا جس کے بعد خوانین کا ایک سلسلہ چلا جو پٹانوں میں مشہور تریں ہے۔ اکو بے حد بہادر اور موقع شناس جنگ آزما تھا۔ جب اکبر کابل سے واپس آیا اور قلعہ الہک کی بنیاد رکھی تو اس نے نوشہرہ سے سندھ تک سڑک کو مسافروں کے لئے ہوا پایا اور اس نے بھرے دربار میں خشک سردار کو امیر المثنو مقرر کیا اور خطاب بھی دیا لیکن ملک نے کہا: ”یہ مجھے نہیں چاہیے مبادا میرے قبائلی حسد کریں اس کی بجائے مجھے جانوروں کی آمد و رفت پر ٹیکس لگانے دیں۔“ وہ اسے ”کان (گوش) ٹیکس“ پکارتا تھا اور سارا قبیلہ اس میں حصہ دار تھا۔ ٹیکس

بہت جلد پھیل کر گھاٹ، کنڈاں، گھرنک، اوزمین تک حاوی ہو گیا اور بالآخر
 نوشہرہ سے سندھ تک کا علاقہ اسے بطور جاگیر مل گیا۔ اس نے مسافروں
 کے لئے سرائے بنوائی اور وہ خوب خاطر مدارات کرتا تھا۔ ”اگر صبح اُس کے
 پاس کچھ ہوتا تھا تو وہ شام تک اسے خرچ کر ڈالتا تھا۔“ لیکن وہ سڑک کو
 راہزنوں سے محفوظ کر سکا یا نہیں، اس کے متعلق حتمی طور پر کچھ معلوم نہیں۔ اس نے
 اسے یقیناً ہندو فقیروں سے صاف کر دیا کیونکہ اُس نے اکبر کو جھکوں سے
 بھرے ہوئے دو بڑے بڑے مٹی کے مرتبان دکھائے جو جوگیوں کے
 اسلام قبول نہ کرنے پر انہیں مار کر ان کے کانوں سے اُتارے گئے تھے۔ اُس
 نے کہا: ”میں نے مقتولین کی تعداد کا اندازہ صرف اسی طریقے سے لگایا ہے۔“

وہ اور اس کے جانشین شہنشاہانِ دہلی کے تحت اپنی جاگیرات پر قابض (برائے
 نام ہی سہی) رہے اور ہرخان گوکانی سالِ حکومت کرتا تھا تاہم وہ بالآخر عموماً کسی
 عزیز کی تلوار کی نذر ہو جاتا تھا۔ مثلاً اکبر نے نصف صدی سے زیادہ (۱۵۵۰ء
 تا ۱۶۰۰ء) حکومت کی اور گو بقول ایک شاعر اس نے ”زردیم کی تلوار چلا کر
 یعنی رادو دیش سے لوگوں کے دل جیت لئے تاہم وہ اپنے ہی قبیلے سے
 مارا گیا۔ اُس کا بیٹا تھکے طویل القامت اور اسی نسبت سے بہادر“ کوئی بیس سال
 برسرِ اقتدار دیکھا رہا تھے کہ وہ یوسفزیوں سے لڑتا ہوا کام آیا۔ اس کا
 پوتا شہباز ”حاکم ثانی“ خداداد صلاحیتوں کا مالک لیکن سخت ظالم تھا، کوئی ایکس سال
 کے دور کے بعد ۱۶۴۱ء میں ڈاکوؤں سے لڑتا ہوا مارا گیا۔

پھر اکبر کا پڑپوتا خود شہنشاہانِ برسرِ اقتدار آیا، عظیم ترین خان، ایک

لاٹانی سورما، ایک شاعرِ بالوب، ایک مردِ تعلیم یافتہ، جو تاریخ ساز ثابت ہوا اور اب بھی خانِ رفیع الشان کہلاتا ہے۔ وہ شاہجہان کی فوج میں رہا اور بہت سے انعامات و اعزازات پائے۔ اس نے یوسفریوں اور دیگر قبائل کو دبایا جو وادیِ پشاور میں لوٹ مار کرتے تھے اور گوبند میں اورنگزیب نے اُسے پکڑ لیا اور چھ سال جیل میں رکھا لیکن اُسے پورے اعزاز و اکرام کے ساتھ چھوڑنا پڑا کیونکہ صرف وہی شمالی سرحد پر امن و امان قائم رکھنے کا اہل تھا۔ لیکن قید و بند میں اُس کے دل ولے جاتے رہے گو اس کی بہترین اور معرکے کی غزلیں اسی دور کی پیداوار ہیں۔ تھوڑے عرصہ بعد وہ ریاست د جنگ اپنے بیٹوں اور پوتوں کے حق میں ترک کر گیا اور کافی عرصہ زندہ رہا حتیٰ کہ ۱۸۰۹ء میں چھتر سال کی عمر میں فوت ہوا۔ اُس کی وصیت یہ تھی کہ اُس کا مزار ایسی جگہ ہو :

”اڑا کر نہ لائے جہاں بادِ کدہ

مُغل شاہسواروں کی گردِ سمند“ (اقبالؔ)

اُس کا مرقہ خفیہ رکھا گیا تاکہ دشمن اُس کی لاش کی توہین نہ کریں جو اُس کے عین حیات اُس کے نام سے ہی تھرا اُٹھتے تھے اور جس کی (اور جس کے قبائلیوں کی) تلوار اُن کی بہترین فوجوں کو ایسے تیزتر بتر کر دیتی تھی جیسے گولہ خس و فاشک کو۔“

اس کا بیٹا اشرف (چوبیس سالہ لیکن راورٹی کے مطابق ستاون

سالہ) ۱۶۵۹ء میں برسرِ اقتدار آیا (اورنگزیب نے ایک سال پہلے

اُس کے والد کو بچڑا تھا) اور ۱۶۸۲ء تک حکومت کرتا رہا اور بالآخر ایک مُعلّی قید خانہ میں مرا۔ ایک پوتا افضل قریباً ساٹھ سال تک (۱۶۸۲ء تا ۱۷۴۱ء) حکمران رہا۔ وہ اپنے جدِ امجد کے علمی و ادبی مذاق کا مالک تھا اور اُس نے خطبوں کی تاریخ لکھی جس سے یہ خاکہ ماخوذ ہے۔

لیکن اُس کے دور میں نفاق پڑ گیا۔ ایک بیٹا (جو اپنے باپ کے ساتھ کشیدہ تھا) تیری پر متمکن ہوا جو اُس وقت سے ایک اہم اور علیحدہ خانی کا مرکز بن گیا۔ ایک چھوٹا سا حصّہ اُس کے وقت میں ہی جدا ہو کر شکردرہ پر قائم ہو گیا تھا اور ساگری جنگ کھلانے لگا تھا۔ کچھ عرصہ کے لئے سردار تیری خان اکوڑہ کا ماتحت رہا لیکن وادی پشاور سکھوں کی زد میں آگئی اور اکوڑہ کی سیادت ٹوٹ پھوٹ گئی اور صرف چند چھوٹے چھوٹے خان ہی بچ سکے۔ تیری وادی سکھ یورشوں سے محفوظ رہی لہذا تین چار ممتاز خوانین کے بعد سربراہی اپنی نسل کے جائز وارث اور پوت نواب سرخو اجمہ محمد خان کو ملی جو حال ہی میں فوت ہوا ہے۔

وہ ۱۸۲۴ء میں پیدا ہوا اور وہ مستقل حکومت انگلشیہ کا وفادار رہا۔ دوسری سکھ لڑائی میں اُس نے ہمالیہ نمایاں اعانت کی اور اُسے اپنی جان بچانے کے لئے بھاگنا بھی پڑا۔ ۱۸۵۷ء کے دوران بھی اُس کی وفاداری میں لغزش نہ آئی اور بعد کے افغان قفسیوں میں بھی وہ اول تا آخر مُختار رہا۔ وہ ایک جنگجو اور شورش پسند نسل کا سردار ہے اور بقول میک گرگور ”گو وہ سینکڑوں

طریقوں سے آزمایا گیا تاہم وہ وفادار مستوار ثابت ہوا۔ "۳۷۷ء میں
اُسے نواب اور کے سی ایس آئی (نارٹ کمانڈر آف دی سٹار آف
انڈیا، ایک انگریزی خطاب) بنا دیا گیا اور چند ماہ پہلے تک وہ نہایت
عزت و احترام سے زندہ رہا۔ ایک جابناز، بامروت اور مہماں نواز، وفادار
پٹھان سردار کا بہترین نمونہ اور ایک ایسے خاندان کا چشم و چراغ جو تاریخِ مغرب
کے مشاہیر کے بہت سے سلسلوں کی طرح صاحبِ اقتیاد و افتخار
رہا ہے۔

اٹھارھواں باب

پٹان، کوہستان اور کوہستانی

کیا خوب ہو اگر ہماری سرحدی پالیسی اتنی آگے بڑھ جائے کہ ہم بنوں اور تھل کے درمیان سڑک پر اصرار کر سکیں؟ ہم نے اب تک وزیر یوں کے دوستانہ جذبات سے فائدہ اٹھا کر وادی داور میں جھانکا ہے اور اسی قبیل کے چند دیگر اقدامات (جن کا ابھی ذکر ہوگا) کسی واضح پالیسی کے لوازمات ہیں اور ملحقہ وادی خوست کو بھی ہمارے دائرہ مطالعہ و معائنہ میں لانا مفید ہوگا۔ یہ پہاڑیوں کے مدور گھیرے کی بجائے ایک دائرے میں بند ہے اور داور اور گرم کے درمیان واقع ہے اور صرف وہیں کھلی ہے جہاں گرم کا ایک معاون دریائے شامل باہر نکلتا ہے۔ یہ بنوں سے تھل کو جانے والی چھوٹی سڑک کے ساتھ ساتھ قدرتی راستہ ہے لیکن اس میں بالائی ولوئی داور سے بھی داخل ہو سکتے ہیں یعنی وادی گرم سے گاؤں درپ خیل کے پاس سے گزر کر اس سے بھی مشکل راستہ منسوب ہے۔ گو ۸۷، ۸۸ میں ہمارے افسر اور فوجی اس میں سے گزرے تاہم ہمارا علم اتنا ہی ہے جتنا داور کے متعلق ہے۔ کوئی چالیس میل لمبی (لیکن اتنی چوڑی نہیں) اور گرم کی طرح زرخیز، اسے شامل

بھری محفل کھائے گی۔

منگل قبیلے غالباً منگلے یا شمال مغربی سپین سے آئے ہیں اور وادیِ کرم کی جنوبی طرف کافی مضبوط ہیں (۸۰۰۰ متحاربین) اور پیوار پر ایک برج کے بھی مالک ہیں۔ ہمارا ان سے واسطہ بہت کم پڑا ہے لہذا ہماری معلومات محدود ہیں اور یہ ان کا کوئی اچھا اثر نہیں دیتیں۔ انہوں نے بھی زخموں کی طرح جبریل رابرٹس کے تحت کرم فوج کی مواصلات میں خلل اندازی کی پوری کوشش کی جو بعض اوقات تشویش انگیز بن گئی۔ ان کا مخصوص پیشہ چوری ہے گو وہ موقع ملنے پر ڈکیتی سے بھی گریز نہیں کرتے۔ اگر ان پر منظم اور مصمم حملہ ہو تو وہ ٹھہر نہیں سکتے اور جردان پہاڑیوں یا بالائی کرم سے انہیں آسانی سے ناک چنے چبوائے جاسکتے ہیں۔

ان کے برعکس زحمت بہت دیر کہستانی میں، جسمانی طور پر خوشنما اور طاقتور اور ہمسایہ توریوں کے ہم پلہ۔ وہ مذہب میں سُستی اور سیاست میں سالی ہیں اور توریوں اور بنگشوں کے ساتھ کشیدگی کے باوجود ان سے برسرِ پیکار نہیں لیکن ان کے اپنے دو حصے خوب اُلجھے رہتے ہیں۔ ان میں سے ہر حصہ ۲۰۰۰ متحاربین پر مشتمل ہے۔ ان کی جنگ چالیس سال پہلے ایک ندی پر واقع گاؤں پر قبضہ کے سلسلہ میں شروع ہوئی اور اتنی شدت اختیار کر گئی کہ ایک زرخیز علاقہ کی ترقی رُک گئی۔ یوں سمجھئے کہ ان کا علاقہ ایک مثلث ہے جسے قصبہ ہانگو سے وادی میرانڑی کے ساتھ ساتھ تھل تک اور وہاں سے کرم کے پاس سے ابراہیم زئی تک کھینچا جاسکتا ہے جبکہ زداغر کی پہاڑیاں اس کا قاعدہ ہیں۔ یہ

پہاڑیاں انہیں اور کرنیوں سے علیحدہ کرتی ہیں اور کہیں کہیں ۹۰۰ فٹ سے بھی بلند ہیں اور وسط کی بلند تر گھاٹیوں میں کئی دیہات کا مجمع ہے جسے زاوہ کہتے ہیں۔ ان کا بڑا قلعہ ان کے نزدیک ناقابلِ فتح ہے۔ ہمارے خط موصلات پر حملوں کی سزا دینے کے لئے جنرل ٹیکر ۹، ۸۰ میں وہاں گیا اور زاوہ کے علاوہ بالائے گھاٹی پر بھی قابض ہو گیا اور ایک حصے کی بستیاں تہ و بالا کر دیں۔ بڑے بڑے زخمت گاؤں جو ترے دار کھیتوں کے درمیان سفید کوہ کی چکر دار اور چٹانی چوٹیوں اور گھاٹیوں پر سرحد کی طرح نصب ہیں۔ ان میں شجارتی لکڑی بہت کم ہوتی ہے اور صرف محروم نموشاہ بلوط اور جنگلی زیتون ہوتے ہیں گھاٹیوں اور وادیوں میں پانی وافر ہے اور اگر باہمی جدال و قتال نہ ہو تو کاشت اور ترقی کے امکانات کافی ہیں۔

زیادہ طاقتور کہستانیوں کی طرف رجوع کرنے سے پہلے (جو سلسلہ کی بالائی ڈھلوانوں پر ہیں) چمکنیوں کی ایک چھوٹی سی بستی کا سرسری ذکر ضروری ہے جو ان میں درآئی ہے۔ بقول بلیو یہ لوگ ایرانی مسلمانوں کا ایک ملحدانہ فرقہ ہیں جو اپنی مخصوص مذہبی تقریبات اور غیر اخلاقی رسومات کی وجہ سے زیرِ تعذیب رہنے کی وجہ سے ہجرت کر آیا۔ ان کی ایک کہانی میں انگلستان کے جدید فرقوں کی دعوتِ عشق کی پاشنی ہے۔ مذہبی تقریب کے ایک مرحلہ پر روشنی بھادی جاتی تھی اور مرد اور عورتیں بلا امتیاز بشو و شرک ہو جاتے تھے اور خوب دادِ عیش دیتے تھے۔ ایرانی اسے چراغِ کش اور سٹھان اور مڑ کہتے تھے لیکن اب چمکنیوں کی کایا پلٹ ہو گئی ہے اور وہ کٹر مسلمان بن گئے ہیں۔

ان میں سے جو وادی کرمان کے مغربی حصہ میں آباد ہیں وہ کبھی کبھی اور کرنیوں سے غنوب کر دیئے جاتے ہیں حالانکہ یہ چراغ کش ہر لحاظ سے ایک علیحدہ نسل ہیں اور ان کی چھوٹی چھوٹی بستیاں وادی پشاور سے کابل تک اور وزیري علاقہ میں کئی گورنمنٹ تک پائی جاتی ہیں۔

زعخوتوں کے مشرق میں اور سفید کوہ کی جنوبی ڈھلانوں کے ساتھ ساتھ، آفریدیوں کے پاس سے گذر کر کوہاٹ تک اور جنوب میں زیریں میرانڑی اور شمال میں دریائے بارہ کے بین الدریائی فراز کے درمیان، اور کرنی علاقہ ہے جسے کبھی کبھی تیراہ بھی کہتے ہیں جو اصلاً ایک محدود علاقے پر منطبق ہوتا ہے۔ یہ کثیر التعداد، طاقتور، جنوں آگین اور بعض لحاظ سے ناقابل رسائی سرحدی قبیلہ بلکہ جمع القبائل ہے کیونکہ یہ صرف لسانی لحاظ سے ہی ایک ہیں سیاسی لحاظ سے نہیں۔ ان کے چھ بڑے حصے بہت سے گروہوں میں تقسیم ہیں، سیاست میں کار اور سال ہیں اور تیراہ سادات اور سینوں کے درمیان باہمی حرب ضرب پر تو کاؤ گندنی حکومت کو ایک خصوصی رپورٹ پیش کی۔ کچھ حصوں کا دار و مدار زیادہ تر برطانوی علاقے پر ہے لیکن دیگر حصے حلقے سے باہر ہیں لہذا تادیبی کارروائی آسان نہیں۔ دولت زبوں نے کئی معاندانہ اقدامات کئے ہیں اور بزوی اور مہاجر خیل کے خلاف تو فوج کشی کرنا پڑی لیکن اکثر نے ہمیں کوئی خاص تکلیف نہیں دی۔ ان کے ساتھ من حیث القبیلہ تعلقات قریباً ناممکن ہیں کیونکہ وہ کوٹ مار کی ہوس یا کفار سے نفرت کے سوا متحد نہیں ہو سکتے۔ ان کی متحارب طاقت ۲۵,۰۰۰ آدمی ہیں۔ مجموعی طور پر وہ آفریدیوں جیسے عمدہ تو نہیں پھر بھی قوی اور توانا

کہستانی ہیں اور گو ان کی جگہ یہاں خدمات مباحثہ فیہ میں تاہم ان کا نشانہ
مسلمہ طور پر پکڑا اور سیدھا ہے۔ ان کا پٹھان مانڈ مشکوک ہے لیکن اگر دعا،
لاٹج اور ظلم میں وہ اپنے پٹھان ہمسایوں سے بہتر نہیں تو کمتر بھی نہیں بقول
میک گریگو "اس میں کوئی شک نہیں کہ وہ دیگر پٹھانوں کی طرح اپنا اُکو سیدھا
کرنے کے لئے پاجیانہ جھوٹ بولنے سے بھی گریز نہیں کرتے۔ وہ روپیہ
لے کر گھانڈنے سے گھناؤنا جرم کر سکتے ہیں۔ وہ زخمی یا بے بس دشمن پر
نفرت انگیز ظلم کر سکتے ہیں اور معصوم مدافعت و مقاومت پر بُزدلی دکھا سکتے
ہیں۔" اس کے برعکس یہ یاد رکھنا بھی ضروری ہے کہ صدیوں سے جنوں آموز
مصلحین اور سخت مذہبی اُدیزش نے انہیں تبلیغ و ترشش بنا دیا ہے۔ وہ
اچھی حکومت کی بجائے توہمات کی گرفت میں رہے ہیں اور وہ ہمارے
نظریۂ رواداری و عدم مداخلت کو نہیں سمجھتے۔ وہ آفریدیوں سے بدتر نہیں
ہیں جن کے خیر میں یہ جرائم گندھے ہوئے ہیں لیکن آفریدی کڑے ضبط کے
تحت ہماری مقامی فوج کا بہترین سپاہی بن سکتا ہے۔ جسے ہم حیرت انگیز
تحمل کہتے ہیں وہ ان کے لئے ناقابلِ فہم ہے اور مزید شہ دیتا ہے لیکن فوری
منز ان کے شوریدہ سردوں پر بھی جادو کا اثر رکھتی ہے۔ وہ صرف ایک
جابرانہ حکومت کے قائل ہیں اور اگر وہ کبھی اس کے تحت آجائیں تو ہم بہم
دست و گریباں اور تکلیف دہ ہمسایوں کو خوشحال لوگوں میں بدل سکتے ہیں اور
وہ ہمارے لئے تو مفید کہتائیں کا خزانہ بن سکتے ہیں۔

تیرا اپنے محدود معنوں میں تو رہ بیلایا کی وادی بارہ، حصہ کے

اوپر کی اسی دریا کی جنوبی شاخ، سہ درہ کے اوپر کی خانگی وادی اور خزینہ کے اوپر کی وادی کرمانہ پر مشتمل ہے۔ اگر یہ یاد رکھا جائے کہ یہ سب قریب قریب سے ہی نکلتے ہیں اور پہلے دونوں دریا پشاور کے پاس سے گذر کر دریائے کابل، تیسرا کوہاٹ توئی (ندی) مانگو کے قریب اور چوتھا ابراہیم ذئی کے قریب کرم میں گرتا ہے تو یہ ۷۰۰ مربع میل کا رقبہ ہو جاتا ہے جو پانچ سے چھ ہزار فٹ تک بلند ہے اور اس کا محل وقوع اور فوائد آسانی سے سمجھ میں آسکتے ہیں۔ ان میں سے پہلا (بمبہ وادی ریگال اور میدان) آفریدیوں کے قبضہ میں ہے اور باقی تینوں بمبہ محاذین اور کرنیوں کے ہیں جو اکثر سردی اور گرمی میں مکان بدلتے رہتے ہیں اور سردی میں اپنے ریلوڈ بھی لپٹ پہاڑیوں بلکہ برطانوی علاقہ میں لے آتے ہیں۔ سب کم وبیش وحشیانہ اور کھڑی پہاڑیوں میں محصور ہیں جن کی چوٹیاں بالخصوص ہماری سرحد کے آس پاس شاندار شاہ بلوط اور صنوبر سے لدی پھندی ہیں۔ زادہ غزادر سمندر (جو میرانڑی کی طرف خانگی وادی پر محیط ہیں) علی الترتیب ۹,۰۰۰ اور ۷,۰۰۰ فٹ اونچے ہیں۔ جنوبی بارہ سے جدا کرنے والا مِعَرّ و غر ۸,۰۰۰ فٹ سے زیادہ اونچا ہے اور خانگی دریا سے ۵,۰۰۰ فٹ بلند ہے۔ لہذا ان کو پار کرنا خالص جی کا گھر نہیں۔ درہ اُبلان کوہاٹ سے چھ میل دور ایک مضبوط مقام ہے اور بڑی قبیلہ کے ساتھ ایک دو معرکوں کا منظر رہا ہے۔ یہ چار ہزار فٹ اونچا ہے اور نیچے جنوبی بارہ تو غر (۷,۰۰۰ فٹ) کے دامن میں بہتا ہے اور عین اس کے مقابل ہے۔ یہاں تو جنگ تھر موچی لڑنے کے لئے

تین سو اہل سپارٹا بھی بمشکل درکار ہوں گے۔ اس سے آگے بھی دو تین راستے ہیں جن پر لدے ہوئے پل سفر کر سکتے ہیں لیکن سپیش قدمی کی اصل مشکلات تو انہیں عبور کرنے کے بعد ہی شروع ہوتی ہیں۔ وادیاں یہاں زرخیز طاسوں اور واضح سنگلاخ پہاڑیوں سے پٹی پٹی ہیں جو قدمتی مورچے ہیں اور فوجوں کے گزرنے میں سب راہ ہیں۔ دوسری طرف سے آئیں تو آفریدی درآ جاتے ہیں۔

اُدپر جا کر یہ وادیاں چوڑی، وسیع بلکہ کشادہ سطوح مرتفع بن جاتی ہیں۔ وادی کرمانہ کوئی ۲۰۰ منزلت میل کا طاس ہے جس میں چوتھے در کی کیفیت، دیہات اور بروج مشدہ ہیں۔ پُراشمار، سیراب و شاداب، سیب، ناشپاتی اور انگور وغیرہ کی بہت اور مختلف النوع سبزئی اور بہترین عمارتی لکڑی کی سرزمین!

کم لباس اور کرنی کے لئے سردی سخت ہے تو گرمی نہایت خوشگوار ہے۔ تاہم برطانوی حکومت کے لئے تو یہ وادیاں ممنوعہ علاقہ ہے یا ایسا کہ داخل ہو جائیں تو نکلنا محال ہے۔ بہر حال ہیں اس کے اندر جھانکنے کا تو حق ہے جو روایاتی شہزادہ حبشہ سے زیادہ ہے جو چین سے پیر و تک بنی نوع انسان کو جاننے کا آرزو مند تھا۔ زیادہ دیر کی بات نہیں کہ ہندوستان کے کوارڈیٹر جنرل نے فقدانِ معلومات کی توجیہ کی کہ ”گوپش اور اور کوہاٹ کی چھاؤنیوں سے دور ترین مقام اسی میل سے زیادہ نہیں، گویاں کے باشندے مستقلاً ہمارے علاقے میں نظر آتے ہیں، اس کے قبائلی سرحد کے بڑے

قبائل میں سے ہیں اور اس کی سیاست سرحدی معاملات کا ایک اہم ترین
 حصہ ہے تاہم اس کے متعلق کوئی قابل قدر چیز تحریر میں نہیں آئی۔ اس
 کا نفلی مطلب نہیں لینا چاہیے۔ کیپٹن ٹکو ۸۷۲ء میں تیراہ گیا تو اسے آڑے
 ہاتھوں لیا گیا۔ ایک مقامی، آغا عباس نے اس پر لکھا ہے اور ایک سرورق مقامی
 بھیس میں پٹھان شکاریوں کے ساتھ گیا اور اسے اوپر سے دیکھ کر میدان وادی کے
 ایک حصہ کا نقشہ بنا لایا۔ بارہ وادی کو اوپر سے دیکھنے کی کوشش ناکام ہو گئی اور
 گو برطانوی افسر اس کے گرد اگر دگھوم چکے ہیں تاہم یہ اندر سے خط نامعلوم
 ہے۔ لہذا ان کہتاؤں اور کہتائیوں کے متعلق قطعی معلومات ہنوز ناپید ہیں؟

انیسواں باب

ایک پٹھان شب خون

”پفر“ (پنجاب اور ریگوار فریئر فورس کا محنت) روزمرہ میں
 ”قابل باہر نکل آئے“ کا فقرہ ہمیشہ سرحدی مقامات میں اضافی جوش و خروش
 کا موجب ہوتا تھا۔ گوسٹریوں کی تعداد دو گنی کر دی گئی تھی (کسی افسر کا برآمدہ
 ایک یا دو سے خالی نہ ہوتا تھا) اور پہرہ بھی اپنے کار تو سوں کے ساتھ تیار اور
 ادھر گشت کرتا رہتا تھا تاہم یہ خطرہ ہمیشہ رہتا تھا کہ کوئی چلاک پٹھان کسی پر
 طعام خانہ سے گھر جاتے ہوئے کوئی نہ چلا دے۔ قلعہ کو ہاٹ کی دیواریں
 بعض قبائلیوں کی نظروں میں رہتی تھیں جو اپنی شاہیں غیر محفوظ حصوں پر دور سے
 گولیاں چلا کر گزارتے تھے اور مقابلہ مکھوں پر مستقل نشانہ باندھے رکھتے
 تھے تاکہ کوئی بے خبر قابو آجائے۔ چھاؤنی کی حدود کے باہر کوئی راستہ بدلتے
 کے بغیر محفوظ نہ تھا اور مسافروں کو پہاڑیوں سے گزرتے وقت چوکنار ہنپڑتا
 تھا۔ زیادہ تر اور کرنی سرحد کے اس پار علاقے کو نشانہ بنائے رکھتے تھے
 مستقل دیہات مسلسل زیرِ آتش رہتے اور گودہ جوابی حملہ ہوتے ہی سربراہ
 پاؤں رکھ کر بھاگ جاتے تاہم وہ پہلے ہی ہلے میں ایک دو دیہاتی مار دیتے یا

زخمی کر دیتے۔ بلا حفاظت جانور تو فوراً اڑا لئے جاتے۔ نوبت بایں جا رسید
 کہ کچھ پولیس چوکیوں پر بھی حملے ہوئے اور ایک دو سپاہی کاٹ پھینکے گئے اور
 بعض کو پکڑ کر لے گئے۔ ڈپٹی کمشنر کی فرستادہ ایک مختصر سی جمعیت بد قسمتی سے
 کسی غلط فہمی کے تحت پہاڑیوں کے اندر بہت دور نکل گئی اور اُبلان پہاڑیوں کی
 ڈھلوان زمین میں الجھ گئی اور ناکام لوٹی۔ اس کا ایک افسر اور کوئی ایک درجن
 سپاہی مارے گئے اور بہت سے زخمی ہو گئے۔ مشکل یہ پڑی کہ مجرم ایک غیر اہم
 قبیلچہ سے تھے اور قدرتی طور پر محفوظ ملّی وقوع کی وجہ سے اُن کے خلاف
 وسیع پیمانے پر کارروائی ہی کامیاب ہو سکتی تھی۔ اصل میں بڑوٹی اپنے
 کو محفوظ سمجھتے تھے اور اس مفروضے پر کس بل دکھا رہے تھے۔ مزید برآں
 معدودے چند پیشہ ور جانور چور دل اور راہزنوں کے خلاف ایک لشکر
 بھیجا پیسے پر مکھی مارنے کے مترادف تھا۔ اُبلان کا معاملہ سنگین ہوتا جا رہا
 تھا لہذا اُن کی سخت ناکہ بندی کر دی گئی لیکن اس سے کیا نقصان ہوتا؟ ماجر
 وہ تھے نہیں اور پست وادیوں میں چاول بو کر خود تیراہ چلے جاتے تھے۔ چوبیس
 گھنٹے کے اندر وہ اپنے گرمائی صدر مقام سے لڑائی کے لئے اُتر سکتے تھے اور
 اس سے بھی آدھے وقت میں چاروں کھونٹ بکھر بھی سکتے تھے۔ اُن کی
 سرمائی آبادیاں کوہاٹ سے صرف ایک گھنٹے کا سفر (گھوڑے پر)
 تھیں لیکن ایک ٹہیب سلسلہ کوہ کی دوسری طرف تھیں جس میں جانے کے
 لئے ایک فطیل درہ تھا جس میں بندہ فقیوں کے لئے جگہیں تھیں اور جس کا واسطی
 پست ترین مقام ۴,۰۰۰ فٹ بلند تھا۔ اس پر کوئل یا دیدبان تھا جہاں سے

بزوٹی فوج کی نقل و حرکت کو سمجھ دیکھ سکتے تھے جیسے کوہاٹ سے قبائل
 کو دیکھا جاسکتا ہے۔ اس کی مستند نگرانی اور بازار میں جاسوسوں کی موجودگی انہیں
 لمحہ بہ لمحہ خبردار رکھتی تھی۔ دیگر اور کرنی دونوں طرف ساز باز رکھتے تھے اور
 مجرم بزوٹیوں کو راہِ راست پر نہ لاتے تھے۔ مہم کے لئے ٹھوس جواز
 چاہیئے اور صرف زر اور زیانِ جاں کے لئے حکومت کی منظوری درکار ہے
 تبھی اُبلان کوتلی پر حملہ ہو۔ پھر بھی ناکر بندی سے زیادہ مؤثر کارروائی ضروری تھی
 اور چونکہ فردی آپکاتھا لہذا کارروائی فوری طور پر درکار تھی۔ تاخیر کا مطلب
 غیر معین، التوا تھا۔ ان حالات میں ڈپٹی کمشنر اور کمانڈنٹ نے بزوٹیوں
 پر شجوں مارنے کا منصوبہ بنایا اور اسے اتنا خفیہ رکھا کہ فوج کو بھی اس
 کی بھٹک نہ پڑ سکی۔

فیصلہ ہوا کہ ایک دن ایک فوج پشاور سے چلی۔ اس کا ایک حصہ
 اکاخیل علاقے میں جائے تاکہ قبائل اس طرف منعطف ہو جائیں اور دوسرا
 حصہ درہ کوہاٹ جائے اور یہاں ان کی توجہ مرکوز کر لائے۔ اسی وقت درہ
 کے آفریدیوں کو کوہاٹ مذاکرات کے لئے بلایا جائے اور اسے طویل
 دیا جائے تاکہ اگر شک ہو تو آفریدیوں اور درے تک محدود ہو۔ بالآخر
 کوہاٹ کے کمانڈر کو خفیہ ہدایات ملیں اور ایک رات اواخر فردی میں وہ
 سب طعام خانہ میں آئے اور عشاء کے بعد کچھ بازیاں لگاتے رہے۔
 آدھی رات سے پہلے افسر تہ پناہ کو قلعہ بھیجا گیا کہ وہ پہاڑی توپ خانہ کو
 تیاری کا حکم دے اور آدھ گھنٹہ بعد جو انوں کو بھی یہی حکم دیا جانا تھا۔ اسی

وقت مقامی پیادہ کی دو رجمنٹوں کو پریڈ کرائی گئی اور ایک بجے تیسری بھی شامل کر دی گئی کسی جگہ کے بغیر۔

دریں اثنا پنجاب کیولری کی ایک رجمنٹ نے خاموشی سے قبضے کو گھیر لیا اور آمد و رفت بند کر دی۔ پولیس ناگوں پر آگئی۔ ایک بجے ڈپٹی کمشنر، کمانڈنٹ، چیدہ دستہ، حلیف سردار اور پہاڑی توپ خانہ بمعہ دو رجمنٹ پیادہ اور کوئی ایک درجن اسلحہ بردار خیر سیدھے درے کی طرف روانہ ہو گئے۔ پروگرام کے مطابق حلیف سردار سنتریوں کا منہ بند کریں گے اور پھر پولیس انہیں فوراً پکڑ لے گی۔ لیکن یہ کارروائی ایسی اچانک تھی اور بزوٹی اپنے محل وقوع پر اتنے مغرور تھے کہ انہوں نے سنتری رکھے ہی نہیں اور وہ کوہاٹ رنگ رلیوں کے لئے گئے ہوئے تھے۔ لہذا کوئل پر خاموشی سے قبضہ ہو گیا اور فوج اندھیرے میں چوٹی پر چڑھ آئی اور صبح تک ایک بزوٹی گاؤں پر پل پڑی۔ حلیف سرداروں کو پیشگی مدافعت سے روکنے کے لئے بھیجا گیا تھا لیکن انہوں نے اپنے لوگوں کی بھلائی کے لئے دہشت پھیلانا مناسب سمجھا لہذا جب فوج پہلے بڑے گاؤں میں پہنچی تو ایک طرف سے عورتیں اور جانور نکل رہے تھے اور دوسری طرف ان کے جنگجو اشیباری کر رہے تھے۔ لیکن اس پر تلبہ کر کے قبضہ کر لیا گیا اور سرغنے مارے گئے۔ شیخون مکمل ہو گیا لیکن مزید پیش قدمی خطرناک بھی تھی اور لا حاصل بھی۔ خوب سبق سکھایا گیا۔ بہت سے جانور پکڑ لئے گئے اور سارا گاؤں ماسوائے مسجد نذرِ آتش کر دیا گیا۔ اور کافی بزوٹی (بہادری کے باوجود) مارے گئے اور

زخمی ہوئے۔ اب پہاڑی توپوں نے گولہ باری شروع کی اور ان کے سائے میں
 فوج کو ہاٹ واپس آگئی، صرف تین جانوں کے بدلے اور بارہ گھنٹے کے اندر اندر؟
 ان تکلیف دہ ہمایوں کا سزا سے صیانت کا تصور غالباً اس سے بہتر
 طور پر نہ توڑا جاسکتا تھا۔ ان کے لئے یہ بالکل ایک خالص، پٹھان مشہون تھا اور
 ارد گرد کے قبائل نے بھی بلا شک و شبہ اس اپانک کامیاب وار کی تعریف کی
 جو شاید ایک بڑی مہم بھی انجام نہ دے سکتی۔ اس کا اثر طلسمی تھا۔ مارچ کے آخر
 تک ان کے جرگے آئے اور اس پر راضی ہو گئے کہ وہ ۱۲۰۰ روپے جرمانہ اور
 نو بڑے معتبر بطور بریغمال دیں گے اور اپنی تلواریں جو ان سال ڈپٹی کمشنر، کادگنری
 کے پاؤں پر ڈال دیں۔ قبائل میں امن و سکون ہو گیا۔

بلیواں باب کوہاٹ اور فرنٹیر فورس

پانی کی نالیوں، گندم کے کھیتوں، باغیچوں اور پایاب اور کنکھیلی ندیوں کے درمیان ایک منظر خیز قصبہ جس کے پس منظر میں نیلی پہاڑیوں کے سلسلے ہیں؟ مشرق کی طرف سنگلاخ جو اکی آفریدیوں کے سنگلاخ پہاڑ، ڈھلوان اور اُدپر کو اٹھاتا ہوا، کوتلی کے عین عقب میں جس کے اُدپر سے درہ گٹے آفریدی علاقہ سے پشاور کو جاتا ہے اور مزید ڈھلوان اُبلان درہ سے ٹلوغر کی بلند تر چوٹیوں کی سمت بڑھتا ہے؟ مغرب کی طرف اور کزئی پہاڑیاں اور زرخیز میرانزئی وادی جو شاد و نادر ہی جانسوز گرمی کے دوران باد نسیم سے محروم رہتی ہیں اور جو بسا اوقات اتنی تیز اور ٹھنڈی ہوتی ہے کہ سرحد کے ساتھ ساتھ خشک ترین نسیم کو ہی ہانگو کہنے لگ گئے ہیں۔ ذرا جنوب کی طرف زیتون سے لدا پھندا میرٹھی ایستادہ ہے اور وہ سلسلہ بھی جس کے گرد دریائے توتی ایک سرسبز مزرعہ علاقے سے گزرتا ہوا سندھ کی طرف آتا ہے۔ سپیش منظر میں شہوتوں کے جھنڈ اور باغات ہیں یا اخروٹوں اور ہندوستانی انجیروں کے درخت اور ان میں حاجی بہادر کا مشہور مقبرہ ہے جہاں سرحدی

بھٹان اپنی غیر معمولی قسمیں اٹھاتے ہیں جو عدالتی قسموں سے بھی زیادہ واجب العمل ہوتی ہیں۔ یہ ہے کوہاٹ، ایک نخلستان ایک ایسے علاقے میں جو دوسرے علاقوں سے کچھ زیادہ ہی بنجر، چٹیل اور پتھر ملا ہے :

قصبہ کے پاس ہی قلعہ ہے جو خط سرحدی سے رائل کی زد میں ہے اور نہ جانے کتنے مواقع پر کتنے جوان ان کی زد میں آئے ہیں۔ اس سے تھوڑے ہی فاصلے پر چھاؤنیاں ہیں جن میں دو تین پیادہ، ایک رسالہ پلٹین ہوتی ہیں اور ایک ایک پہاڑی اور عام بٹری ہوتی ہے جن کی کل نفری ۳۵۰۰ ہوتی ہے جو سراسر فرنٹ لائن سے تعلق رکھتی ہے جسے پنجاب میں پفر کہتے ہیں۔ چھوٹے چھوٹے آراستہ پیراستہ مکان مبعہ آراستہ پیراستہ باغیچے جہاں سنتری رات بھر مہرہ دیتے ہیں اور گملوں اور گوزبیری جتنی بھاڑیوں پر بھی کڑی نظر رکھتے ہیں مبادا کوئی سرحد پار کا اٹھائی گیران کے پیچھے چھپا ہوا ہو۔ ایک جھوٹا سا گرجا، ایک کمرہ اجتماع جسے رقص گاہ یا تھیٹر میں بھی بدلا جاسکتا ہے ایک لائبریری، ایک دیکٹ کورٹ، ٹینس کورٹ، کرکٹ گراؤنڈ، پولو، ریس کورس سب کے سب حسب موقعہ تغیر پذیر : سب ایک جنگل کے اندر تاکہ کین و رز شس بھی کر لیں، شام کی چائے بھی پی لیں، بنید بھی سن سکیں اور ناول بھی پڑھ سکیں اور طعام خانہ کے حلقے سے باہر نکلے بغیر المیہ یا طربیہ کی دیوہوں کے کرشمے بھی دیکھ سکیں : فوجی طعام خانہ کے دروازے ان تمام کے لئے کھلے ہیں جو فرض کے تحت یا خوشی سے یہاں آتے ہیں یہاں ہر شخص رہ تو نہیں سکتا لیکن راگیر کو بھی یہاں اجنبی نہیں سمجھا جاتا کیونکہ کوہاٹ گیریزن

کے دروازوں کے اندر اچنبھی تو ابھی نہیں سکے۔ اور کوہاٹ ایسی چھاؤنیوں کا نمونہ ہے جو ہوتی مردان سے لے کر راجن پور تک پھیلی ہوئی ہیں اور سب میں پفر کی نفی ہے۔ اگر یہاں نوازی سرحدی لوگوں کا خاصہ ہے تو یہ سرحدی دستوں کا بھی اولین اور واجب التعمیل قاعدہ ہے؟

لیکن فوج مسافر کی صرف خاطر تواضع ہی نہیں کرتی بلکہ اُسے بدرقہ بھی دیتی ہے اور وہ بہترین سستریوں کی حفاظت میں سفر کرتا ہے اور اکثر جگہوں پر اسے ان دونوں کی ضرورت ہوتی ہے کیونکہ راستے کے دونوں طرف کے غنڈے اپنی دار و گیر میں مہمان نوازی کی روایات کو تحمل نہیں ہونے دیتے۔ ممکن ہے وہ اس کی جان نہ لیں (کیونکہ ایک صاحب کی جان لینا نفع بخش سودا نہیں ہے) لیکن ننانوے مومن پٹھانوں کے مقابلے پر ایک انگریز کافر کے لئے خوب شور مچتا ہے اور وہ اس کی کوئی منقولہ چیز نہیں چھوڑتے اور اس کا دوبارہ ان کا اصول یہ ہے کہ ”جو آسانی سے ہاتھ آئے وہ لے جاؤ۔“ کشر کے گھوڑے، لیفٹنٹ گورنر کے کیمپ سے اونٹ یا پشاد کی بارکوں سے رائفلیں چرانے تو آئے دن کا کاروبار ہے جو ان کے لئے اتنا ہی آسان ہے جتنا گاؤں سے مولشی چرانے یا تاجر کا اکلوتا بیٹا اغوا کر لینا (جو کسی موٹے تازے ہندو کی آنکھ کا تارا ہوتا ہے) جو اس کے کان کا پہلا ٹکڑا ہوا ٹھوڑا دیکھتے ہی ان اٹھائی گروں کو منہ مانگی رقم دے دیتا ہے۔ لیکن کرنل کے تیکے کے پتے سے دیوالور اٹھانا، ضلعی افسر کے خیمے کی سب چیزوں پر ہاتھ صاف کر جانا اور صرف اس کے بستر کی دری چھوڑ جانا یا خوابیدہ پولیس افسر کے خیمے میں سوراخ کرنا اور اٹکھتے ہوئے کانسٹیبلوں

کے بیچ میں سے اس کے اور اس کی بیوی کے کپڑے چرائے جانا واقعی ہاتھ اور فن کا کمال ہے۔ لیکن سنتریوں (جو دیکھتے ہی گولی چلا دیتے ہیں) سے بھرپور کوہاٹ چاقنی کے وسط میں سے ایک پورے کا پورا خیمہ اٹھا کر لے جانا تو گویا غضب کا کمال تھا اور مہاکا ج جو تھوڑا ہی عرصہ پہلے وقوع پذیر ہوا۔

فورس کے سنتری بھی عام سنتری نہیں ہیں۔ وہ بھاری بھر کم بوٹ پہنے ہوئے اور ایک چمکدار سنگین لٹے ہوئے صاف سامنے آگے پیچھے نہیں پھرتے اور نہ دعوتِ نظارہ دیتے ہیں اور نہ سرحدی چور کو دعوتِ معرکہ بلکہ پفر کے سنتری دیوار کے عقب میں گھات میں لگے ہوئے ہوتے ہیں، موقعہ کے منتظر یا ٹکڑیوں کی صورت میں ایسے مقامات پر پھونک پھونک کر قدم اٹھاتے ہیں جہاں کوئی ڈاکو قابو کیا جاسکتا ہو۔ وہ پتے نشانہ باز ہوتے ہیں اور ان کے ریواوروں میں گولیوں کی بجائے پھرے ہوتے ہیں اور ان کا مشہور اصول ہے 'بولو اور چوٹ مارو، للکارو اور گولی مارو اور گولی ہمیشہ پہلے مارو'۔

محافظ خانے میں کسی اضافہ کی ضرورت نہیں بلکہ ہر صبح کو عموماً یہ رپورٹ ملتی ہے کہ رات دو بد محاش مار دیئے گئے اور تیسرا بری طرح زخمی ہو کر بھاگ نکلا۔ اگر سرحد پر جھٹ پٹے میں کوئی للکارے تو فوراً بولنا چاہئے بلکہ ایک زمانے میں پشاور میں تو یہ ریت تھی کہ فوراً زمین پر لیٹ جاؤ اور پھر پکارو دوست! عام پفر سنتری اتنا تیز فہم ہے کہ وہ صاحب پر گولی نہیں چلاتا لیکن مہمان کو ضرور اشارہ دیا جاتا ہے کہ وہ رات کو اپنے ملازموں کو دور نہ جانے دے کیونکہ کسی گشت پارٹیاں متوقع محلہ آوروں کی تلاش میں ادھر ادھر سرگرمیاں ہیں۔

حملہ آور کو سنتری نظر آجائے تو فوراً کین گاہ سے گولی چلانے سے نہیں چوکتا
لہذا سنتری کا بچاؤ اسی میں ہے کہ وہ بلا دروغ پہل کرے !

سنتری یونٹ کو بچانے کے لئے جو کچھ کرتا ہے وہی پھر سرحد یا
اس کے کافی حصہ کے لئے کرتی ہے۔ پشاور اور کوئٹہ کے سوا پھر ہندوستان
کی اہم ترین چوکیوں میں متعین ہیں اور فوج کا ہر اول دستہ ہیں۔ وہ ہر لحاظ سے
ایک سرحدی فوج ہیں جو قریباً اہل سرحد سے ہی بھرتی کی جاتی ہے۔ اس میں سکھ،
گورکھے، پنجابی، مسلمان، افغان، چند بلوچ اور سرحد کے اس پار کے کافی پٹھان
قبائلی ہوتے ہیں۔ اسی طرح ملک کی اپنی کور آف گائیڈز (پیادہ در سالہ کی شاندار
پلٹن جس کا صدر مقام دادی پشاور میں ہوتی مردان میں ہے) میں مادرائے
سرحد کے چیدہ چیدہ آدمی ہوتے ہیں جو سندھ اور کابل کے درمیانی علاقے
اور دروں کو سمجھتی جانتے ہیں اور ان قبائل سے تعلق رکھتے ہیں جن کے خلاف
ہیں کسی وقت ہم کشی کرنا پڑی اور جن کے اہل قبیلہ کے ساتھ پھر بھی نوک جھوک
ہو سکتی ہے۔

جن ملکوں میں حب الوطنی ایک بنیادی خوبی سمجھی جاتی ہے وہاں ایسے
لوگوں کو بھرتی کرنا خطرناک یا مشکوک ہو سکتا ہے جو اپنے ہی وطن کو نذرِ شمشیر و
آتش کر دیں اور اپنے ہی عزیز واقارب سے لڑیں اور اپنے ہی گاؤں کو
نذرِ آتش ہوتا دیکھیں۔ پٹھان پھر نے اگر ڈاکٹر جانسن کو پڑھا ہے تو وہ شاید
اس سے اتفاق کرے گی کہ حب الوطنی ایک شہدے کی آخری پناہ ہے۔ شاید
اس میں نمک حلائی یا مسکونی غیرت کا بھی احساس ہے۔ بہر حال فرنیٹر فورس

میں ہماری یہ پالیسی نہایت کامیاب ہے۔ وہ ہر جگہ جاسکتا ہے، کسی کے خلاف بھی حسب ہدایت لڑ سکتا ہے اور گھر واپس جا کر وہ حکومت کے لئے نیک جذبات رکھتا ہے جس کی طاقت اور وسائل اس نے دیکھے ہیں اور وہ اپنے لوگوں کی رائے اس کے بارے میں عموماً کرتا ہے۔ یہ لوگ بار بار اپنے قبیلہ اور جنم بھومی کے خلاف لڑے ہیں۔ نہ صرف اپنے بزرگوں اور بھائیوں کے خلاف بلکہ مقامی غازیوں کی پر زور مذہبی اپیلوں کے خلاف بھی! میرانہ نئی مہم میں ایک موقع پر ایک مقامی افسر نے (جس کا والد زیرِ نشان پہاڑی پر تھا) اپنے کمانڈنٹ پر زور دیا کہ فوج اور غازیوں کے درمیان آبدشت سے پہلے خون بکھیر دیا جائے تاکہ ہمدردی کا احساس تک نہ رینگ سکے!

ممکن ہے ہماری ملازمت میں آنے سے پہلے اس نے بھی ہمارے دیہات پر حملہ کیا ہو، ہمارے گھوڑے چرائے ہوں، ہمارے سنتریلوں پر گولی چلائی ہو یا ہمارے خلاف جم کر لڑا ہو لیکن ہماری طرف آنے کے بعد وہ اپنی خدمات سے ان سب کا مدد اکر دیتا ہے۔ اس کے برعکس چور کو چور کے پیچھے ڈالنے یا شکار چور کو محافظ شکار کے طور پر سیاہ و سفید کا مالک بنادینے کے اصول کے مطابق بعض اوقات ایک ہمدردی ایک مفید ترین سرحدی سپاہی بن جاتا ہے۔ پفر کا افسر نہ صرف اپنے مقابلے کے دشمن سے لڑ کر خوش ہوتا ہے بلکہ وہ اس میں ایک عمدہ رنگ و لٹ کی امکانیت بھی دیکھتا ہے۔ جب علی مسجد پر شدید ترین

لڑائی ہو رہی تھی تو امیر کے کچھ گھوڑ سوار پیادہ گائیڈز کی پوری آتشباری کی زد میں آ گئے اور عاجز آ کر واپس چلے گئے لیکن ایک پٹھان واپس آیا اور للکارے ہوئے ادھی پلٹن کی آتشباری کے سامنے سینہ سپر ہو گیا۔ اتفاق سے وہ بچ رہا لیکن کرنل نے اسے تار لیا اور موقع ملے ہی اسے بھرتی کر کے بہترین گائیڈ بنادیا۔ مسٹر رڈیارڈ کلنگ نے ایک اور گائیڈ رنکوٹ پر ایک عظیم قلعہ تحریر کیا جس کا والد ایک مشہور قانون شکن تھا۔ وہ کرنل کی گھوڑی لے گیا لیکن بیٹے کی زندگی بچا دی جو اس کی خاتمک آیا۔ بوڑھے نے اپنا بیٹا بھرتی ہونے کے لئے بھیج دیا اور اُسے اب ودانہ کی قسم دلوائی کہ وہ اپنی جان ہتھیلی پر رکھ کر لڑے گا خواہ اُسے والد کی مزاحمت ہی کرنی پڑے۔

ایک چیز وہ کبھی ترک نہیں کرتا بلکہ اپنے ساتھ لاتا ہے، ملازمت کے دوران زندہ رکھتا ہے، اس کی زندہ داری کے لئے رخصت لیتا ہے، اس کی تسکین کے لئے اپنی ترقی بھی ٹھکرا دیتا ہے اور ریٹائر ہونے کے بعد اس سے دل کھول کر لطف اندوز ہونے کے خواب دیکھتا رہتا ہے اور وہ ہے اس کی محبوب دشمنی! اگر ملازمت پر کوئی دشمنی نہ ہو تو اسے کوئی نہ کوئی درختے میں مل سکتی ہے جو یکساں طور پر واجب العمل ہوتی ہے خواہ یہ ان لوگوں سے متعلق ہو جنہیں اس نے سالہا سال سے نہیں دیکھا یا جن سے وہ باہر آتے وقت آشنا بھی نہ تھا۔ ہندوستان میں سفید آدمی شادی یا باری یا بدیلی اب ہوا یا بڑے سٹیشن سے بچنے کے لئے چھٹی لیتا ہے یا کبھی کبھار گھر جانے

یاد رٹے میں ملنے والی دولت کے لئے رخصت مانگتا ہے۔ کالے آدمی کی والدہ یا قریبی عزیز کی مرگ ہوتی ہے یا مقدمہ ہوتا ہے یا کوئی بھوڑا نکلتا ہے پٹھان سپاہی کے لئے ایک ہی اسد ضروری سبھی کام ہے جس کے لئے اُسے لازماً چھٹی چاہئے۔ ”پلٹن کے مائی باپ: چھ مہینے، نہیں تو کم از کم تین مہینے!“ پھر وہ کہتا ہے۔ ”اے خدا کے دوست! خدا کے لئے چھ ہفتے تو دے ہی دیں کیونکہ میرا کام ناگزیر ہے اور اس سے کم مدت میں مٹایا نہیں جاسکتا!“ ہر ایک اس چھٹی کا مقصد جانتا ہے لیکن ایسے ہی مواقع پر چھٹی کے انکار پر وہ معذور ہو جاتا ہے۔ وہ سرحد کے اندر کچھ نہیں کرے گا اور سرحد پار وہ سب کچھ کر سکتا ہے اور اگر وہ واپس نہ آئے تو غالباً وہ کسی تھوڑے دشمن کی نذر ہو گیا۔ چچا اور بھتیجا، مولادین خان اور عیسے خان کی خونی دشمنی مشہور کہانی ہے۔ وہ دونوں ایک ہی پلٹن میں تھے اور دونوں کو بیک وقت چھٹی نہیں دی جاتی تھی۔ وہ دونوں سالہا سال تک ملکہ کے دشمنوں سے لڑتے رہے اور عہم آزمائی کرتے رہے لیکن باہمی دشمنی اتنی تلخ تھی کہ اگر دونوں بھٹی پر جاتے تو ایک ہی واپس آتا۔ کچھ دیر بعد نئے افسر آگئے اور دونوں کو چھٹی مل گئی اور صرف عیسے خان واپس آیا۔ اُس نے یہ ذکر نہیں کیا کہ جانے سے تین دن پہلے وہ بنوں سے ڈیرہ اسماعیل خان گیا تھا اور پھر واپس آیا تھا (کوئی ۷۰ میل کا فاصلہ) اور اپنے سابقہ افسر سے بارود کا ایک ڈبہ مانگا جو خود اہلی نسا پچی تھا لیکن اُس نے واپسی پر رازدارانہ طور پر بتایا کہ اگر نازن صاحب کا سیدھی مار کر تاجو بارود نہ ملتا تو وہ یہ تھنیہ کبھی نہ چکا سکتا۔

کئی خیلوں کی پست پہاڑیوں میں ایک بُرج ہے جو تھوڑے فاصلے تک
 ارد گرد کے علاقہ پر حاوی ہے۔ یہ ایک سابقہ گائیڈ کی رہائش گاہ ہے۔
 وہ شہ زور، عتاب چشم اور مضبوط الارادہ انسان تھا، ۸۵ء کے جنگ آزماؤں
 سے لڑا تھا اور فارستہ مشن کے ساتھ کاشفر گیا تھا، امبیلہ کے متحدہ قبائل کے
 خلاف اور دوسری کوہ سیاہ مہم میں لڑا تھا لیکن بالآخر ایک بدلہ چکانے کے
 لئے اپنا نام کٹوا گیا تھا۔ اس کے سامنے اعزاز و امتیاز کا راستہ کھلتا تھا لیکن وہ نام
 کٹانے پر مُصر رہا اور اپنے افسر سے کہنے لگا۔ ”میں نے یہ بُرج دیکھا تو پتہ
 چلا کہ سچی خوشی کیا ہے اور یہ بھی کہ میں اس سے ہر آنے جانے والے دشمن
 پر گولی پلا سکتا ہوں۔“ جب تک وہ خاص دشمن نہ مرے یہ آدمی اب بھی
 اس کی تاک میں ہوگا۔ لپز کے پُرانے کاغذات و دستاویزات سے ایسی بہت
 سی کہانیاں اخذ کی جاسکتی ہیں، نہایت بہادرانہ کارناموں کی جو ہمارے نظریہ
 قانون کے مطابق ان کا پر دازوں کو تختہ دار پر لٹکوا دیتے۔ ہمارے نزدیک
 ”ایک قتلِ غدہ پن کی علامت ہے لیکن لاکھوں ایک ہیرو کی۔“ لیکن پٹھان اتنا
 تاویل پسند نہیں ہے کہ وہ اس فرق کو دیکھ سکے۔ اس کے لئے تعداد کی بجائے
 متصورہ ذمہ داری جرم کو پاک کر دیتی ہے۔ ایک تازہ تر، نمائندہ مثال پٹھان سپاہی
 کے نظریہ قتل کو واضح کرنے کے لئے کافی ہوگی۔

وقائع نگار لکھتا ہے: ”بنوں سے سوار ہو کر اپنے خیمہ کی چوکی پر پہنچنے
 سے پہلے میں ایک خوش وضع راست قامت پٹھان سے آہلجاو اپنی پُھرتی
 اور طریقہ سلام کی بنا پر ایک سپاہی معلوم ہوتا تھا گو وردی میں نہ تھا اور

اُس کا انداز کسی خاص نگلے شکوے کا منظر تھا۔ ایک وجہ، خدہ رُو انسان جس کی میں نے خیریت دریافت کی تو اُس نے مجھے اپنی کتھان سائی۔ چند دن پہلے میں پہلی پنجاب انفرمیری میں جہدار تھا اور یہی رجسٹر میری زندگی تھی۔ میں اس میں پندرہ سال رہا اور افغان ہم میں اور اس سرحد پر لڑتا رہا۔ میرے خلاف کوئی اندراج نہیں۔ میں اپنے انسروں کو پسند کرتا تھا اور صوبیدار بننے کا منظر تھا۔ حال ہی میں ایک اسشد بنی کام (اُس نے اس کا ایلا لطیف سا ذکر کیا گیا کسی دشمن کی موت کی بجائے پتے کی پیدائش کا واقعہ تھا) کی وجہ سے مجھے رخصت لینا پڑی اور اپنے گھر بازئی میں آیا۔ چار ماہ کی رخصت تھی، میرے پاس بہترین رائفلیں تھیں اور میں ہر طرح تیار تھا لیکن مطلوبہ آدمی چلا گیا تھا اور میری چھٹی تک اس کی واپسی کی اُمید نہ تھی۔ لہذا میں واپس نہ جاسکا اور نہ ہی اپنے ایڈجوٹنٹ کو عریضہ لکھ سکا کیونکہ مجھے ہر روز اس کی واپسی کی اُمید رہی۔ صاحب! یوں میں تین ہفتے تک انتظار کرتا رہا اور جس دن وہ آیا (یہاں اُس کی آنکھیں یکبارگی چمک اُٹھیں) میں نے اُس کا صفایا کر دیا اور اگلے ہی دن رجسٹر کو واپس ہوا لیکن بد قسمتی سے انہوں نے میرا نام کاٹ دیا اور میری ملازمت جاتی رہی کیونکہ میں بلا رخصت غیر حاضر تھا۔ مجھے چھٹی نہ لینے کا افسوس ہے لیکن اُس آدمی کی تاخیر میں میرا کیا قصور تھا؟ صاحب! آپ مجھے بتائیں گے کہ جبرل کہاں ہے؟ میں اسے تلاش کر رہا ہوں۔ وہ اچھا اور منصف مزاج آدمی ہے، پٹھانوں کو جانتا ہے اور مجھے سُن کر میری اڑچن دُور کر دے گا... اور یہ رہے صاحب! آپکے خیمے۔ السلام علیکم!

ایٹ آباد، کوہاٹ، بنوں، ڈیرہ اسماعیل، ڈیرہ غازی، ہوتی مردان اور راجن پور (جن میں سے پانچ پہلے ضلعی صدر مقام اور آخری دو نو تحصیل صدر مقام بھی ہیں) کے دستوں کے علاوہ چھوٹے چھوٹے قلعوں یا چوکیوں کی ایک قطار ہے جن میں فریئر فورس اور فریئر ٹیلیفون کے دستے قیادت ہیں۔ ہزارہ، پشتاد اور کوہاٹ کی سرحدوں پر یہ نسبتاً کم ہیں لہذا کافی تعداد متعین ہے۔ بنوں اور ڈیرہ جاتی سرحدوں پر یہ چھوٹے چھوٹے اور زیادہ ہیں جن کا درمیانی فاصلہ دس بارہ میل ہوتا ہے اور یہ صرف ایک دو دروں کی حفاظت کے لئے ہوتے ہیں اور لفر ٹیلیفون سے وابستہ ہوتے ہیں یا صرف ٹیلیفون ہی ہوتی ہے۔ سرحدی روزمرہ میں ٹیلیفون کا سپاہی زندہ گیر ہوتا ہے اور شکل و شبہات میں سرحدی قزاقوں سے زیادہ مختلف نہیں ہوتا جن کا ذکر پہلے ہوا ہے۔ علاوہ ایک قبائلی اور حملہ آور (چھاپہ مار) ہوتا ہے جو اپنے اہل قبیلہ کو ہماری سرحد میں مار دھاڑ کرنے سے روکنے کے لئے ملازم رکھا جاتا ہے۔ اُسے بہتر اسلحہ دیا جاتا ہے لیکن اسے مجرموں کو پکڑ کر قانون کے حوالے کرنا ہوتا ہے۔ اس کا میلان بہتر اسلحہ اور مواقع کی وجہ سے اپنی دشمنیاں چکانے کا ہوتا ہے لیکن اسے سختی اور کامیابی سے دبا دیا گیا ہے۔ وہ سپاہی نہیں ہوتا کیونکہ اسے تربیت نہیں دی جاتی لیکن وہ علاقے سے بخوبی واقف اور مخالف ساتھیوں کی نقل و حرکت سے آگاہ ہوتا ہے بلکہ ان کے ساتھ کافی وقت گزارتا ہے اور بہترین سپاہی بننے کی امکانیت رکھتا ہے۔

انہیں اور قبائلی لیویز کو منہا کر کے فریئر فورس کی نفی قریباً

... ۱۵ ہے جو بریگیڈیئر جنرل کے تحت ہوتی ہے جو خود چند سال پہلے
 تک پنجاب کے لیفٹنٹ گورنر لیکن اب سپہ سالار کے ماتحت ہوتا ہے۔
 ہر رجمنٹ کے پاس بار برداری، رسل و رسائل اور خورد و نوش کے اپنے
 انتظامات ہیں اور یہ ایک لمحہ کے نوٹس پر لام کے لئے نکل سکتی ہے۔
 ہنگامی ضرورت کے تحت کوہاٹ میں جنگی مشاورت کے بعد پیادہ، رسالہ
 اور توپخانہ چند گھنٹے کے اندر مہم پر روانہ ہو سکتے ہیں۔ ایسی متحرک قوت
 شاید ہی کسی اور حکومت کو نصیب ہو اور نہ ہی ایسے قابل فخر سپاہی؛

زقار و اوقات نے اس کی تنظیم میں کئی تبدیلیاں کر دئی ہیں اور مزید متوقع
 ہیں۔ اپنے امتیازی کردار کے باوجود سپہ سالار کے تحت آنے سے یہ افواج
 ہند کا حصہ بن گئی ہے۔ کوئٹہ پر تسلط اور مزید پیش رفت کے ساتھ ساتھ یہ
 صرف مقامی اور سرحدی فوج نہیں رہ سکتی۔ راجن پور اور ڈیرہ غازی خان اب
 سرحدی مقامات نہیں رہے بلکہ چوکیاں کئی سو میل مغرب کی طرف بڑھ گئی ہیں۔
 پفر کے جتنے جوان اب رجمنٹ کے صدر مقام میں ہیں اتنے ہی خور، رکھنی،
 کنگری اور کوٹ محمد خان میں تعینات ہیں اور ان سے پرے بوری وادی اور پشین

لے فریئر فورس اس وقت پنجاب کی کیرلی کی چار رجمنٹوں کو آف گائیڈز، کیرلی، انفنٹری
 (جن کو کھٹے بند ہونیوالی تو ہیں فراہم ہونیوالی ہیں) چار پاڑی بیڑیوں ایک
 گیرین بیڑی، سکھ انفنٹری کی چار رجمنٹوں، پنجاب انفنٹری کی پانچ رجمنٹوں
 اور دو گورکھا بٹالینز پر مشتمل ہے۔

میں بنگال رجمنٹ کے جوان متعین ہیں۔ اوپر کی طرف ڈیرہ اسماعیل خان سے جلد ہی کچھ پلٹیں اپارنی اور وادی ژوب منتقل ہو جائیں گی اور انہوں سے کچھ جوان ٹوپی کے راستے جدران سطوح مرتفع پر چلے جائیں گے۔

لیکن بد قسمتی ہوگی اگر ان تغیرات کے تحت فورس کا امتیازی کردار بجا رہے کیونکہ نہ صرف اس کی خصوصی اہمیت ہے بلکہ یہ ایک بہترین تنظیم ہے جس سے ہم اضافی پیشیا اور لیویز منتھی کر سکتے ہیں۔ اب یہ بے قاعدہ فورس نہیں رہی لیکن بہترین پیشیا کی بے قاعدہ رجمنٹوں کو اس کی شاندار رجمنٹوں میں ضم کر دینا چاہیئے۔ خصوصی قبائلی لیویز اس کے آزمودہ کار افسروں کے تحت (جنہیں سرحدیوں پر عبور حاصل ہے) چمک اٹھیں گے۔ متدل اندازہ کے مطابق صرف پنجاب میں ان قبائل کی متعارف طاقت ۱,۶۰,۰۰۰ سپہانوں اور ۱,۵۰,۰۰۰ بلوچوں پر مشتمل ہے۔ سرحد، سندھ اور خود بلوچستان اس کے علاوہ ہیں اور خواہ باقاعدہ خواہ پیشیا یا لیویز کی صورت میں یہ بہت کارآمد ہیں۔

قطعی اعداد و شمار کچھ بھی ہوں، بھرتی کا میدان یقیناً وسیع ہے اور فریڈ فورس کی توسیع صرف پالیسی اور سرمائے کا مسئلہ ہے اور آئندہ تبدیلیاں اس سمت میں ہوں یا عجل وقوع کے سلسلہ میں فریڈ فورس کسی بھی جامع سرحدی دفاع کی سکیم میں سرفہرست ہوگی۔ یہ بھی پیشینگی کی جا سکتی ہے کہ پھر زماضی کی طرح مستقبل میں بھی ایسے سالاد فرماہم کرے گی جو اس دفاع کی اہم ترین کارروائیوں کی قیادت کر سکیں گے؛

اکیسواں باب آفریدی اور درہ کوہاٹ

جوبات اور کریوں اور ان کے علاقہ کے متعلق صحیح ہے وہی ملحقہ
آفریدیوں پر صادق آتی ہے جو کہ سفید پر اگلا بڑا مجمع القبائل ہے اور
افضل کوہاٹ و پشاور میں نوے میل تک ہمارا سرحدی ہمسایہ ہے یہ
ان سے بھی عمدہ اور کثیر التعداد لوگ ہیں، ان کے ہتھیار بن ۲۶,۰۰۰ سے زیادہ
ہیں، کوہاٹ اور پشاور کے دروں پر قابض ہونے کی وجہ سے دیگر
اکثر قبائل سے اہم ترین اور دفاعی نکتہ نظر سے وہ قریب قریب ناقابل
رسائی ہیں۔ وہ وحشی ترین اور پرلے درجے کے قانون شکن لیکن بہادر ترین
صاف دل ترین اور دغا باز ترین پٹانوں میں شامل ہیں گو ان کی جیداری اور
چال ڈھال انگریزوں کو ان کا گرویدہ بنادیتی ہے۔ سرحدی کہانی جس کا ہم
اتنا چرچا سنتے ہیں جو ہتھیار مخصوص کہانیوں کا کلیدی کردار ہے اور جس کے
متعلق لکھنا تردید و تضاد کا ایک سلسلہ ہوتا ہے، وضع قطع میں ایک ملائم،
مضبوط الاعضا انسان ہے جس کی جلد نسبتاً سفید، ناک اور رخسار اُبھرے
ہوئے، چہرہ اکثر و بیشتر خوشنما، انداز و اطوار منضبط، بے تکلفانہ اور قریب

قریب مروت آمیز ہے۔ بقول میک گرگر (جو ایک معمولی مبصر نہیں) وہ ایک
 عمدہ، طویل القامت اور کسرتی بدن کا کہستانی ہے جس کے پچھلے قدم پشاور
 کی گرد آلود گلیوں میں بھی اس کے پہاڑی مافذ کے منظر ہیں۔ "لیکن وہ مزید
 لکھتا ہے۔" (وہ) ایک بے رحم، بزدلانہ ڈاکو ہے، ایک شقی القلب دغا باز
 قاتل جو بچپن سے گھناؤنے مکروذ فریب اور سفاکانہ انتقام کے مناظر میں پروان
 چڑھتا ہے۔ اس میں کوئی تغیر نہیں ہوا۔ وہ جیسے بے نگ، ظالم وحشی کی حیثیت
 سے زندہ رہتا ہے ویسے ہی مرتا بھی ہے۔ ہمارے ساتھ اتنے دیرینہ
 رابطے اور اتنی تعداد میں ہماری ملازمت میں آنے کے بعد توقع تو یہ تھی کہ وہ
 وفاداری، انصاف اور رحم کا معنی سمجھ سکے گا لیکن آفریدی آج بھی اپنے آباد اجداد
 جیسا ہے۔ "یہ دونو تبصرے انتہا پسندانہ ہیں۔ وہ خٹک اور یوسفزئی کی طرح
 طویل القامت اور وجہ نہیں اور پشاور میں تو اسے بھلا آدمی سمجھا جاسکتا
 ہے۔ مہمان نوازی اس کی خصلت ہے اور وہ اس پر جان دیتا ہے۔ ایسے
 کئی قصے مشہور ہیں کہ اس نے اپنی زندگی مہمان کے لئے قربان کر دی اور یہ
 بھی کہ مہمان کے گریبا زمین سے نکلنے کے بعد اس کی جان لینے کے لئے
 جوڑ توڑ کرتا رہا۔ اس کی کئی لڑائیاں عورتوں کے بارے میں ہوتی ہیں اور وہ
 حقوق الزوجین کے معاملے میں لالبا لی ہے۔ لیکن لکھتا ہے۔ "ایسے بہت
 سے مقدمات ہوتے ہیں جن میں ایک آفریدی خوشحالی میں ایک حسین بیوی لانا
 ہے اور پھر تنگدستی میں اس کے بدلے میں کمزور بچے کی بیوی (کچھ رقم کے
 ساتھ) لے آتا ہے۔" داغ تہمت مروت جان لے کر مٹایا جاسکتا ہے

لیکن ”جو لوگ مَنہ مانگی قیمت دے سکتے ہیں وہ ان کے عشقوں سے بہرہ مند ہو سکتے ہیں۔“

بظاہر مذہب کا دعویدار اور قرآن حکیم کا عامل لیکن باطن مذہب سے لاتعلقی ہے حتیٰ کہ ملا سے بھی کوئی لگاؤ نہیں۔ خوشحال خلک اور گریبوں کے مستقل کہتا ہے :

”وہ راسخ الاعتقادی سے محروم ہو گئے ہیں
تیراہ میں مودن کی آواز سنائی نہیں دیتی
اور آفریدی تو گمراہوں سے بھی بڑھ کر مُلحد ہیں
اُن کے ہاں نہ جوازہ ہے نہ ملا“

نہ خیرات و صدقات، نہ نذرینا ز اور نہ ہی خوفِ خدا۔“

آفریدستان میں آنے والے مبلغین کا یہاں نہ ہو سکے اور اب بھی وہ اسے ایک خطرناک جگہ سمجھتے ہیں۔ پٹھانوں کے بے وفا جھٹے میں بھی آفریدی بیوفائی ضرب المثل ہے۔ جنونی پٹھان کے لئے (اولیاء و شہدا کی) زیادتی کی باافراط فراہمی عزیز ترین ہے اور کسی انگریز کافر کو مارنے والے غازی کے لئے پتھر کا ایک ڈھیر تعمیر کر دینا ایسے ہی ہے جیسے ولیٹ فٹراہی (انگلستان کا مشہور قبرستان۔ مترجم) یا معبد شہر۔ لیکن آفریدستان ان سے محروم ہے۔ بیلو کے مطابق کسی وقت یہاں ایک بھی زیارت نہ تھی لیکن آفریدی نے جس طرح اس کی کوڈور کیا اس پر اس نے ایک کہانی لکھی ہے۔ ہمایہ قبائل کے مشرم دلانے پر وہ پٹا در سے ایک تالا کو پکڑ لائے اور مذہبی خدمات پر

مامور کیا۔ ملا نے قیام زیارت کی ضرورت پر زور دیا تاکہ اس کی بھی کوئی قربانگاہ ہو اور زائرین نذر نیا زبشیں کریں۔ لالچی آفریدی کو یہ نفع کا سودا معلوم ہوا۔ زیارت کے لئے آسان ترین نسخہ کیا ہو سکتا تھا؟ محترم ملا سے شہادت کا اہل تر انسان اور کون ہو سکتا تھا؟ پس ملا کو قتل کر دیا گیا اور یوں تیراہ میں پہلی زیارت ظہور پذیر ہوئی۔

ایک اور موقع پر ایک ملا کو پڑا جو قرآن حکیم کی کتابت کر رہا تھا اور اس سے کہا گیا۔ "تم کہتے ہو کہ یہ کتاب اللہ سے آتی ہے لیکن تم خود اس کو لکھ رہے ہو۔ ملا کے لئے جھوٹ بولنا تو مناسب نہیں ہے۔" پس آفریدی کو ایک دوسری زیارت مل گئی۔

اخلاق و مذہب کی طرح وہ سیاست و تفریحات میں بھی ایسے ہی بے سنگم ہیں۔ پر لے درجے کے انفرادیت پسند اور باہمی طور پر متفرق و مشتت، غیر منضبط اور اپنے سرداروں کے قابو سے بھی باہر ہیں لیکن ہماری مخالفت میں وہ سب متحد ہیں بالخصوص جب کابل کا سوال ہو جس کے امیروں کو خراج ملنے کی بجائے ہمیشہ اس کا خمیازہ بھگتنا پڑتا ہے۔ ایک سرکش قبیلہ کو سزا دینا ہو تو اس کا خیال رکھنا پڑتا ہے کہ انتقامی کارروائی کا دائرہ زیادہ وسیع نہ ہو ورنہ سب قباہل اکٹھے ہو جائیں گے۔ ان کی اندرونی جھپٹیں جتنی زیادہ ہیں بیرونی جھپٹیں اتنی ہی کم ہیں یعنی آفریدی اپنی طاقت کو ہمایوں سے لڑنے پر صرف کرنے کی بجائے گھریلو کھیت کے لئے محفوظ رکھتے ہیں۔ باہمی لڑائیاں ان کی زندگیوں میں وہی حیثیت رکھتی ہیں جو آئرستانیوں کے میلہ میں یا۔

انگریز مزدور کی شب بھتہ میں : یہ دنگا فاد ہی تو زندگی میں نویدِ مسرت ہے
یہ گویا آفریدی زندگی میں ملح فی الطعام کا درجہ رکھتا ہے ۔ وہ اس کے لئے
گار اور سائل اور سستی اور سید (شیعہ) کے بکھڑوں میں نہیں پڑتا۔ زن، زر، زمین
یا پانی کوئی بھی عذر نقطہ آغاز ہو سکتا ہے اور ایک دفعہ شروع ہو جائے تو پھر
صلح صفائی کا سوال ہی نہیں، صرف کوئی اشد ضروری کام اس میں التوا تو ڈال
سکتا ہے لیکن یہ ختم بھی ہوتا ہے جب طرفین کے سب مرد کام آجائیں ۔
انگریز کا دقت نہ گذرے تو وہ جانور یا پرندے کا شکار کھیلتا ہے اور آفریدی
کا شکار اپنے ہم نوح کو مارتا ہے۔ جب کوئی کام نہ ہو تو وہ بندوق لے کر
چٹان کے عقب میں گھنٹوں کشت باندھ کر بیٹھا رہتا ہے حتیٰ کہ کسی ہمسائے
پر گولی چلا دیتا ہے۔ یہ ضرور ہے کہ وہ گولی اسی وقت مارتا ہے جب ہمسایہ
عین اس مقام سے گزرتے جس پر اس نے نشانہ باندھ لیا ہے اور اس
کے لئے اس کا انتظار خوئیں کی بجائے قابلِ تعریف سمجھا جاتا ہے ۔ اور تو
اور اس ذوقِ وفائے گاؤں یا خانہ ان نصفا نصف آپس میں لڑتے ہیں
کسی پناہ کی اوٹ میں، کسی تدبیر سے فائدہ اٹھا کر اور یہ لڑائی اس وقت
تک جاری رہتی ہے جب تک طرفین کے کئی آدمی نہ مارے جائیں یا بارود
ختم نہ ہو جائے یا فصل کی کٹائی سر پر نہ آجائے یا طرفین کے درمیان کوئی طے
شدہ شادی عارضی صلح پر مجبور نہ کر دے۔ ہم اسے ”دیدہ و دالستہ دغا بازانہ قتل“
کہتے ہیں لیکن آفریدیوں کے لئے یہ کبوتر یا ٹومر کے شکار سے زیادہ نہیں ۔
عورتیں خدمتگار ہونے کی وجہ سے کشادری اور چولہوں چوکوں میں اتنی

مصرف ہوتی ہیں کہ ان جنگوں میں حصہ نہیں لے سکتیں لیکن وہ پھروں کی
پگنی نشانہ باز ہیں اور نازک وقت پر کامیاب ترین دفاع کرتی ہیں۔ دیگر
اعترافات کے علاوہ خواہ آفریدی ہمارے دیوانی اور فوجداری قوانین کی
وجہ سے ہمیں رنگ میں بھنگ ڈالنے والا سمجھتا ہو خواہ ہمارے نرم
اور مردم ناشناس سرحدی طریقہ کار کی وجہ سے ہم سے غیر مطمئن ہو بہر حال
وہ اپنے پہاڑوں میں ہمارا مستقل دشمن ہے اور مخالفت کا کوئی موقع ہاتھ سے
جانے نہیں دیتا۔ جو تھوڑا بہت ہم..... اس کے متعلق جانتے
ہیں وہ بزوک سنگین حاصل کیا گیا ہے اور بزبان میک گریج "گو ہم سال ہا
سال سے قبائل سے متعلق رہے ہیں تاہم کوئی انگریز آفریدستان میں
بحیثیت دوست نہیں گیا۔" اس کے برعکس آفریدی ہماری فوج میں بھرتی
ہونے کے لئے بے تاب رہا ہے اور تین چار ہزار آفریدی ہماری یا مقامی
سرداروں کی فوج میں شامل ہیں اور مختصر مدت ملازمت کے سپیش نظر
ان کی مجموعی متحارب طاقت کا بشیر حصہ ہماری فوج میں خدمات انجام دے
چکا ہے۔ مزید برآں آفریدی ایک وفادار سپاہی ثابت ہوا ہے۔ اس
کے اپنے عزیز واقارب کے ساتھ تعلقات کی روشنی میں یہ کہا جاسکتا
ہے کہ وہ بخوشی ہمارے ساتھ مل کر ان کے خلاف لڑے گا اور اپنا علاقہ
فتح کرنے میں ہمارا عمدہ معاون ہوگا لیکن جن لڑائیوں میں وہ اچھا سپاہی
ثابت ہوا ہے ان میں بھی وہ لڑنے سے زیادہ لڑنے کی طرف مائل ہے
گرمی میں کچھ باد و من سے مغلوب ہوتا ہے لیکن وہ اس وحشی سے ضرور

مختلف ہے جس کا بد رتہ اپنے پہاڑوں میں بھی کارگر نہیں اور جس کی وزیری ٹھیک
جتنی بھی عزت نہیں؟

یہ تضاد آفریدیوں کے علاوہ ان کے علاقہ پر بھی صادق آتا ہے۔ سفید کوہ
کی گھاٹیوں کی وجہ سے وہ ماموں و مصئون معلوم ہوتے ہیں۔ خیبر کے سنگلاخ
اور مضمر صحت سلسلے ان کی تفصیل میں، درتے ناقابل عبور ہیں اور خطرہ مشترک
کے پیش نظر قبائل وحدت پذیر ہو جاتے ہیں تاہم وہ میدانوں پر اتنے منحصر ہیں
کہ ان کی یہ قدرتی طاقت بھی کمزوری بن جاتی ہے اور انہیں انہی کی پہاڑیوں میں
مصور کر سکتی ہے۔ پشاور میدان لینا کے علاوہ ان کی رسد اور طلب کی مندی
بھی ہے اور اس سے قطع تعلق ان کے لئے بہت سنگین نسر ہے۔ ایک
کامیاب ناکہ بندی بیرونی دنیا سے ان کا رابطہ توڑ سکتی ہے اور ہم سے
زیادہ من مانی شرائط منوانے پر مجبور کر سکتی ہے۔

آفریدی ماخذ پر بحث کرنا غیر ضروری ہے۔ بلیو کے مطابق وہ
سیر وڈوٹس کا ذکر کردہ ایک قبیلہ و علاقہ ہیں اور وہ کسی وقت ایک وسیع تر
علاقے پر قابض تھے لیکن بعد میں علاقہ گیری کی بد وجہ میں پہاڑوں پر جانے
کے لئے مجبور ہو گئے۔ وہ مخلوط النسل لوگ ہیں جیسا کہ دوسرے بھی ہیں لیکن
وہ متعدد و افصح جمعیّتوں میں منقسم ہیں۔ آٹھ بڑے خیلوں میں سے چھ
عموماً خیبر آفریدی کہلاتے ہیں۔ اکاخیل کا ان سے کوئی تعلق نہیں اور وہ سب
کے سب وادی پشاور میں دریائے باراک کے جنوب میں ہیں۔ آدم خیل
کثیر التعداد ہیں اور پشاور اور کوہاٹ کی درمیانی پہاڑیوں میں رہتے ہیں

جو ایک پانے کی طرح ہماری سرحد میں سندھ تک پھیلی ہوئی ہیں اور جن کے
زیج میں سے دو اہم چھاؤنیوں کو ترک جاتی ہے۔

یہ درہ کوہاٹ خیبر کی فوجی یا سیاسی اہمیت تو نہیں رکھتا لیکن اس
کی اپنی حربیاتی افادیت ہے۔ اس کے ذریعے کوہاٹ سے پشاور ۳۷ میل ہے
اور صرف دس میل آزاد علاقے میں ہیں۔ خوشحال گڑھ (جہاں سندھ پر ابھی پل
نہیں بنا) سے پشاور تک ریلوے کا فاصلہ ۲۰۰ میل ہے اور ترک کے راستے
مستحق فوج کے لئے ۱۵۰ میل ہے۔ آدم خیل کے دو قبیلے اس درہ کے محافظ
ہیں اور اس کے کھلار کھنے کے انتظامات کتنے بھی داخل کیوں نہ ہوں پھر بھی
ہماری مواصلات کا ایک اہم حصہ ایک قانون شکن اور بے اعتبار قبیلہ کے
قبضہ میں ہے جو ماضی کی طرح آئندہ بھی بے شمار مشکلات پیدا کر سکتا ہے
اور اگر وہ اسے بند نہ بھی کر سکے تو بھی کسی نازک وقت ہماری کافی فوج کو
اُلجھا سکتا ہے جس کی یہیں کہیں اور اس شد ضرورت ہو۔ اس کے علاوہ
ہمارے سالانہ وظیفہ کے باوجود وہ نہ یہیں ترک بنانے دیتا ہے نہ
سنگھائے راہ ہٹانے دیتا ہے۔ کاشت کار کہیں کہیں ہل چلاتے ہیں تو
چٹانیں راستہ روک لیتی ہیں اور آفریدی اسے ہٹانے کے لئے حکومت
سے ایک لاکھ روپیہ اینٹھنے پر مذنا تا ہے۔ اصل میں ہماری کارروائی غیر عملی
کی منظر ہے اور ان کی حریت کے تحفظ کے نام پر فیصلہ کن اقدامات سے
گریز کرتی ہے۔ یہ درہ نہ صرف ہماری فوجوں بلکہ خود آفریدیوں کے لئے
ان گنت مصائب کا ہولناک سرچشمہ ہے اور آدم خیلوں کے ساتھ ہمارے تعلقات

کو کشیدہ رکھا ہے۔ ۱۸۵۰ء میں گلیوں کے خلاف مہم سے لے کر ۱۸۷۷ء میں جو ان علاقہ پر قبضہ تک (جو مکمل قبضہ سے بھی زیادہ ان کے لئے تکلیف دہ تھا) یہ جنجال درجنال بنا رہا ہے۔ یہیہ دار آمد و رفت کے لئے سڑک کی تعمیر بار بار زیرِ غور آئی اور بار بار ملتوی کر دی گئی۔ ۱۸۷۸ء میں لارڈ ولٹن نے کارروائی کے آغاز پر ہی اسے ایک شرط رکھا اور قبضہ کے دوران یہ بن بھی جاتی لیکن پھر اسے 'حریتِ قبیلہ' کے نام پر ترک کر دیا گیا حالانکہ قبیلہ مہم کے دوران نقصانات کو عائد کر دے جُرمانہ سے وضع کرنے کی درخواست کر رہا تھا۔ اس وقت ہم آدم خیلوں اور کچھ اور کرنیوں کو ۱۲,۰۰۰ روپے سالانہ درہ الاؤنس دے رہے ہیں جو حقیر سی رقم ہی تاہم ایک غریب قبیلہ کے نیک چلن کے لئے اچھی خاصی ضمانت ہے۔ پچھلی جنگِ افغان اور ۱۸۸۳ء میں نمک ٹیکس میں اضافہ کے خلاف احتجاج کے دوران درہ بند کرنے کی افواہیں تھیں لیکن یہ کامیاب نہ ہو سکیں اور درہ کبھی بند نہیں ہوا سوائے اس کے کہ ہم نے خود ہی کسی مقامی قبائلی مناقشت کو ختم کرنے کے لئے یا موسم کی خرابی کی وجہ سے بند کیا ہو۔ لیکن آفریدی و معدوں کے باوجود یہ سڑک ابھی تک قدرتی حالت میں ہے۔ وہ نہ خود کچھ کریں گے اور نہ یہیں اسے نالہ کے پاٹ سے باہر نکالنے دیں گے جس کی وجہ سے یہیہ دار گاڑیاں میلوں تک اس میں نہیں چل سکتیں۔ ان کو مجبور کرنے کی بھی کوئی کوشش نہیں کی گئی۔ مقامی افسروں کے مذاکرات بھی ناکام ہو گئے ہیں کیونکہ قبائلیوں کو پتہ ہے کہ ان کے عقب میں کمزوری اور تذبذب ہے اور ہر ناکامی حالات کو بد سے بدتر کرتی جا رہی ہے۔ آفریدیوں کا تاثر یہ ہے کہ حکومت ان کے معاملات میں دخل نہیں دے

سکتی یا دخل دینے کی جرأت نہیں کر سکتی اور اگر وہ وظیفہ وصول کرتے ہیں تاہم ذمہ داری کوئی نہیں نبھاتے۔

یہ بلا پس و پیش کہا جاسکتا ہے کہ آفریدی علاقے کے کسی حصہ پر قبضہ کرنے میں یہیں کوئی مالی کشش نظر نہیں آتی لیکن دیگر وجوہات کی بناء پر اسے غیر مقبوضہ نہیں چھوڑا جاسکتا کیونکہ یہ ہمارے علاقے کے وسط میں قریب قریب کنار سندھ پر واقع ہے اور پشاور اور کوہاٹ سے حملے کی زد میں ہے بہر حال اس علاقے پر قبضہ کرنے کے سلسلہ میں اختلاف رائے ممکن ہے لیکن سرطک کی ضرورت پر اختلاف کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا اور نہ ہی اس پر کہ سرحد پر موجودہ گومگو کی حالت قابلِ تہنیت نہیں ہے :

بانیسواں بابؑ

ایک آفریدی فساد

خیبر میں داخل ہونے سے پہلے قلعہ مخمرد کے بائیں طرف ایک میل سے ذرا زیادہ فاصلے پر الگ تھلک بروج و عمارات کا ایک حقیر سا جگہ تھا ہے جس کا نام جام ہے اور جو اکاخیل آفریدیوں کا ہے۔ رود پشتو میں دریا کو کہتے ہیں اور یہاں کے دریا کا پتھر پلا اور عموماً خشک پاٹ خیبر کی گھاٹی بناتا ہے۔ گاؤں دریا کے پاس ہے، ایک تالاب ہے بے آب لیکن اس میں ایک شہ نشین ہے جس کے متعلق روایت ہے کہ مشہور نے زرخش ایرانی بادشاہ حمید اس پر بیٹھا کر تاجا اور ... ۷۷ سالہ دور حکومت میں (بموجب فردوسی) اس نے نہ جانے شراب کے کتنے جام چڑھائے ہوں گے۔ ایک چھوٹی سی ندی گاؤں کی زمینوں کو سیراب کرتی ہے جس کا تھوڑا سا حصہ قلعہ کو بھی مل جاتا ہے۔ اس کے علاوہ اس میں کوئی خاص بات نہیں گرد و پیش استہار جے کے بے رنگ ہیں اور سنگی چٹانیں اور پتھر درجہ حرارت اتنا بڑھا سکتے ہیں کہ شاید دوزخ بھی ان کے مقابلے پر ٹھنڈی جگہ معلوم ہو اور لوگوں کے لئے اگر کوئی بنائے فساد ہے تو صرف ندی کا حصہ ہے اور اہل جام کی بھی یہی

رائے ہے۔ اگر دُسر رائے کے علمہ کا کوئی آدمی (جو عالیہ دورے پر یہاں سے گذرنا تھا) ٹھہرتا اور جام کو دیکھتا تو اس کے ساتھ آفریدی جزا لپی بطور محافظ جاتے اور دوطرفہ دیواروں اور کونوں کھدروں کے عقب کو دیکھتے گویا وہ کسی کو رائفل بدست چھپا ہوا گھیر لینا چاہتے ہوں۔ لیکن وہ محفوظ رہا کیونکہ اہل جام ان دینوں پر امن ہیں اور اس کے ساتھ جھگڑنے کی وجہ بھی کوئی نہیں۔ لیکن وہ ان دیہاتیوں کی خانگی زندگی کے متعلق عجیب و غریب کوالف دیکھتا اور گو وہ لارڈ ڈفرن کے خطبہ میں مذکور امن و امان سرحد (جو اس نے سرداروں کے سامنے دیا) کی تصویر تو یہاں نہ دیکھے گا تاہم وہ ایک مخصوص آفریدی فساد کی عمدہ مثال ضرور پیش کریں گے۔

یہ بہت پرانا قصبہ تھا، آنا پرانا کہ بنائے آغاز کسی کو معلوم نہ تھی، صرف آنا پتہ تھا کہ پشت ہا پشت تک چلا اور پانی کا مسئلہ پیش پیش تھا۔ اس کی کوئی اٹھارہ انچ چوڑی اور نو انچ گہری گزرگاہ جام کے بیچ میں سے بل کھاتی ہوئی گذرتی تھی جو تین بجھرے ہوئے پنڈوروں کا مجموعہ تھا۔ چار پانچ سو گز کے فاصلے سے وہ جام کے شمالی، جنوبی اور مشرقی حصے سمجھے جاسکتے تھے اور یہ تینوں دائمی طور پر برسرِ پیکار تھے اور صرف کاروبارِ زندگی کے لئے عارضی صلح کر لیتے تھے۔ کوئی تین سال پہلے شمالی نے جنوبی حصے کا ایک آدمی مار دیا اور مشرقی نے شمالی کا ایک لہذا جنوبی اگر مشرقی کا ایک مار دیتا تو معاملہ برابر ہو جاتا۔ پھر گزرگاہ کی مرمت کا سوال آیا تاکہ قلعہ کو پانی دیا جاسکے اور بقایا پانی کی تقسیم نے غلبان پیدا کر دیا۔ تینوں حصوں نے ہمدی تک مٹی کا دھس

ڈالنا ضروری سمجھاتا کہ پانی اس کے نیچے سے حاصل کیا جاسکے۔ امیرخان (مقامی
 رجسٹ کائیشن یافتہ صوبیدار اور شمالی جام کار دشن خیال قائم) نے باقاعدہ ایک
 سنگر (پناہ کی خندق) تعمیر کر دیا اور قسم کھائی کہ وہ جنوبی جام کے معتبر خاستہ خان
 کی جان لے گا اور ہر صبح رات اُٹھنے لے کر تاک میں بیٹھ جاتا۔ اس نے دو جنوبیوں
 کو مار ڈالا اور پھر بے خبر خاستہ خان کا گولہ بھی دور مار گولی سے توڑ دیا۔ اب
 وہ بیاگھیوں پر چلتا پھرتا ہے اور اگر دالسرائے کا آدمی پشتہ سمجھتا تو خاستہ
 سارے حالات اور بعد کا رد عمل بھی خوشی خوشی اُسے بتاتا۔ خاستہ کے
 حلیف ایک اندھیری رات مشرقی جام کے معتبر اکبرخان کے ساتھ گئے اور امیرخان
 کے سنگر کے پہلو میں ایک خندق کھود لی اور گھات میں رہے۔ صبح کے
 دھند لکے میں امیرخان نے اپنی رات اُٹھنے اور پاپ اٹھائے اور اپنی خندق میں
 بیٹھ کر کسی جنوبی کا انتظار کرنے لگا جو شاید صبح پانی پینے آجائے اور
 یوں اپنے آپ کو زد میں لے آئے۔ اس نے ابھی پاپ جلیا ہر تھا اور
 نظریں اپنے ہمائے کی دیوار پر مرکوز کی ہی تھیں کہ اس کے اوپر سے کسی
 گولیاں دُمانِ گذر گئیں اور خاستہ اپنی رات اُٹھنے بھی نہ اُٹھا سکا۔ اس فتح
 کے بعد خاموشی ہو گئی اور اس کے بعد قلبہ رانی کا موسم شروع ہو گیا اور اکھیل
 شغل کو کاروبار پر کبھی عادی نہیں ہونے دیتے۔ چھ ماہ کے لئے صلح ہو گئی
 اور دالسرائے کی پشاور آمد پر ابھی اس مدت کے دو ماہ باقی تھے کہ جنگ
 کی تیاریاں بھی زور شور سے ہو رہی تھیں۔ بدقسمت صوبیدار کا بھائی، امین خان
 تیراہ سے دو دور مار توپیں لایا اور دھوکے باز خاستہ خان کی تباہی کے

لے شمالی جام کے بُرج میں نصب کر دیں۔ خاستہ نے بھی اپنی تپ مہن
میں لگا دی۔ تینوں جھٹوں میں پتے نشانہ باز ہیں جو انگریزی ملازمت میں بھی
رہ چکے ہیں اور سب کی دیواریں روزن دار ہیں۔

یہ ایک خاندانی تنازعہ تھا اور ایسی سہولیات دیگو دیہات میں بھی ہیں۔
سڑک کے دوسری طرف چند میل پر قلعہ جہرد سے خیبر کی سمت میں کوکی خیل آفریدی
کا ایک گاؤں ہے جو اس کے مالک رحمدل خان کے نام پر موسوم ہے۔
اس کا جام سے بالعموم اور شمالی جام سے بالخصوص شدید تنازعہ ہے۔
آخری قسط ایک عورت سے شروع ہوئی۔ رحمدل کے ایک آدمی نے ایک
جام عورت کے زیورات اُتار لئے جس پر اس کے عزیز اے رحمدل
لائے کہ تمہارے لوگوں نے اس کے زیورات اُتارے ہیں لہذا اے
بھی لے لو کیونکہ ان کے بغیر یہ ہمارے کام کی نہیں اور ان کے انکار کے باوجود
وہ اسے چھوڑ کر چلے گئے۔

اہل رحم دل بھی اسے نہ رکھنا چاہتے تھے لہذا اگلی رات وہ اسے
جام کے باہر چھوڑ آئے۔ تیسری رات اہل جام اسے دوبارہ وہاں چھوڑ
گئے دُعا بذا القیاس۔ بیچاری عورت دو گاؤں کے درمیان بازیچہ بنی
رہی۔ اب طرفین عاجز آ گئے تھے اور گودہ چند آدمیوں کو ماننا برا نہیں سمجھتے تاہم
آفریدی عورت پر ہاتھ نہیں اٹھا سکا کیونکہ یہ ایک کلنک کاٹیک ہے اور
باہمی گشت و خون کا بھی جواز بنتا ہے۔ اس پر رحمدل خان کو خود (وہ اعلیٰ

لے اس قصبہ کے واقعات حرف بحرف صحیح ہیں لیکن رحمدل کا اصلی نام ظاہر نہیں کیا گیا

مرتبے کا تھامی افسر تھا، دو دفعہ برطانوی ملازمت میں تمنے لے چکا تھا اور
 لندن اور پیرس ہو آیا تھا اور دنیا کو گھوم پھر کر دیکھ چکا تھا (چھ ماہ کی رخصت
 لے کر اپنے گاؤں کی ویران پہاڑیوں میں آنا پڑا تاکہ معاملہ درست کیا جاسکے۔
 اُس میں ابھی تک جوانی کی ترنگ باقی تھی اور گو اُسے کئی اقوام کی ملازمت
 کا لالچ دیا گیا تاہم وہ اپنے وطن، اپنے افریدی وطن کو یاد کرتا رہا جہاں اُسے
 لڑنے جھگڑنے کی آزادی تھی!

تیسواں باب

خیبر اور خیبری

ہندوستان سے کابل تک مشہور و معروف ترین سڑک خیبر ہے جو سب سے زیادہ افغانستان سے ہندوستان پر ہونیوالے حملوں سے متعلق رہی ہے۔ یہ ماضیہ اور موجودہ، مُغل اور انگریزی ہمت کی آماجگاہ رہی ہے گوہاری فوج کے مطابق یہ گرمی، ہیضہ، بخار اور مکھیوں کی سرزمین ہے اور انگریز اور مقامی دونوں اے ماورائے سرحد علاقوں میں سے بہت زیادہ ناپسند کرتے ہیں۔ صدیوں سے وسط ایشیا، بخارا اور کابل کی تجارتی شاہراہ ہے اور امیر اور اس کے محصولات کے باوجود اس میں سے ہر روز خراسان، ایران، ترکستان بلکہ روس کے لئے بھی اونٹوں کے کاروان چلتے ہیں۔ ایک راستہ جس پر انجینیئروں نے رپورٹیں لکھی ہیں، ماہرین نے عمدہ ترین خفیہ یادداشتیں تحریر کی ہیں اور غیر ماہرین نے بھی صفحوں کے صفحے اس پر بیاہ کئے ہیں (جو محض اس کی خوبیوں پر ہی دال نہیں ہیں) لہذا اس پر مزید لکھنا تحصیل حاصل ہے۔ ویسے بھی ماہرین اس سے بخوبی مطلع ہیں اور دیگر اپنے غصوں نظریہ کے برعکس سنا پسند نہیں کرتے خواہ وہ کتنا ہی قلعی کیوں نہ ہو! بہر حال ان

نظریات کے اساسی تصورات (بالخصوص انگلستانی قارئین کے لئے) اکثر و بیشتر
مغالطوں پر مبنی ہیں جو اکثر ہندوستانی اشیاء کے متعلق ہوتے رہتے ہیں۔ یہ
صرف سیرینوں کی ہی بات نہیں جو جمرواد اور جگدالک میں تیز نہیں کر سکتے،
جو سامنٹی سرحد کو دیوار چین کی طرح سنگ و خشت کی دفاعی دیوار سمجھتے ہیں
اور جو علی مسجد یا لنڈی خانہ جا کر اور وہاں کچھ نہ پا کر واپس آتے ہیں اور ایک
اور ٹوری دھوکہ کو بے نقاب کرتے ہیں بلکہ باخبر طبقے بھی ایسی ہی حرکتیں کرتے
ہیں جنہوں نے بڑے پیمانے کے نقصان دیکھے ہیں اور پھر بھی خوفناک خیبر،
کو ۱۸۴۲ء اور اس کے بعد کے المیوں سے مرہوط کرتے ہیں۔ یہ ۲۰۰ میل
سے زیادہ پر پھیلے ہوئے سب قبائل کو خبری گردانتے ہیں، یہ سمجھتے ہیں
کہ کامیابی اسی قوم (اور فرد) کے پاؤں چومتی ہے جو انتظار کرنا جانتے ہیں اور
جو صرف آنا جانتے ہیں کہ رُوسی فوج خیبر درہ میں آجائے تو اس کے
دو طرفہ ناکہ بند کئے جاسکتے ہیں یا میکالے کے رویوں کی طرح (جو ماضی میں
پل کی ایسے ہی حفاظت کرتے تھے) درہ کے دہانے پر مورچہ بنایا جائے اور
جیسے جیسے رُوسی باہر نکلتے رہیں ویسے ویسے اُن کا قہقہہ پاک ہوتا رہے۔
ہمیں تو اس میں بھی شبہ ہے کہ آیا اس طویل اور صبر آزما پالیسی کے
علمبردار یہ بھی جانتے ہیں کہ نہیں کہ کابل اور پشاور کے درمیان تین متوازی راستے
ہیں، تینوں قابل عبور اور تینوں کے جنوبی بازو کو ہ سفید کی محافظت میں !
پہلا راستہ خورد کابل درہ، ترین وادی، پیش بولک اور بازار وادی کا
ہے۔ دوسرا بُت خاک، ٹابند درہ، جگدالک، گندمک، جلال آباد، ڈھاکا

اور خیبر کا ہے اور یہ دونوں راستے جبرود کے قریب نکلتے ہیں۔ تیسرا لمبا بند،
 ٹنغان، جلال آباد، ڈھاکا، سہلمان وادی اور تارتارا پہاڑی کا ہے جو
 شنگئی کے قریب نکلتا ہے۔ اس میں سلمان وادی سے شاطو تین کے مقام
 پر دریائے کابل پار کر کے قلعہ مشنی بھی نکل آتے ہیں اور مہند پہاڑیوں میں دوسرے
 راستے بھی ہیں جو ڈھلوان اور سنگلاخ ہونے کے باوجود ناقابل عبور
 نہیں ہیں۔ آفریدیوں اور شنواروں نے نادر شاہ کے لئے درہ بند کر دیا
 تو اور کئی اسے ایک اور راستے سے تیرا لے گئے۔ جلال آباد پر
 کابل جانے بغیر بھی چترال سے گنار کے راستے پیش قدمی ہو سکتی ہے
 اور چترال پہنچنے کے لئے شمال اور جنوب دونوں سے متعدد مشہور معروف
 راستے ہیں۔ مزید برآں بدخشاں سے براستہ کافرستان بھی کئی راستے
 ہیں جن سے شمالی بازو پر کارروائی ہو سکتی ہے۔ لہذا یہ فرض کر لینا کہ گجران
 کے وقت پشاور میں بیٹھ رہنا اور بادلوں کے گزرنے کا انتظار کرنا شرمزغ
 کا طریقہ ہے جو اپنا سر ریت میں چھپا کر اپنے کو محفوظ سمجھ لیتا ہے۔ ظاہر
 ہے کہ ایک غلط جگہ پر انتظار کرنا صریح غلطی ہوگی۔

اصل خیبر گھاٹی کے راستے کو دو کنگھوں کے درمیان راستے سے
 تشبیہ دی گئی ہے جس کے دندانے اندر کی طرف ہوں، دندانے جو دور در
 سلسلوں کی شاخوں کے مترادف ہیں اور جو دو چھوٹی چھوٹی، علی الترتیب
 کابل اور پشاور کی طرف بہتی ہوئی ندیوں کی درجہ سے ایک دوسرے میں
 گڈ نہ نہیں ہو سکتیں اور جن کے کنارے پاٹ ہی واحد راستہ ہیں۔ اگر ان

کنگھوں کو خستہ و شکستہ سمجھ لیا جائے تو مقابلہ اور بھی واضح ہو جاتا ہے۔ سالم
دندانے ایک دوسرے کے قریب آتے ہیں تو گویا گھاٹی کی چوڑائی بنتے ہیں
اور ان کے درمیانی وقفے شمالی اور جنوبی پہاڑیوں کا ٹکاس ہیں اور اِدھر اُدھر
کا بڑا علاقہ ایک چھوٹی سی دادی بن جاتا ہے جہاں کوئی گاؤں ہے یا آفریدی یا
ملا گوری علاقہ کو جانیوالی قابلِ عبور سڑک ہے۔ دوسری جگہوں پر یہ شاخیں
آہنی ڈھلوان اور عمودی ہیں کہ وہ درے کی کسی طرف سے عبور نہیں ہو سکتیں۔
یوں عبور دے کوئی تین میل قدم پر (جو اصلی دروازہ ہے) پہاڑیاں ایک
دوسرے کے قریب آتی ہیں اور درہ بھی صرف ۲۵ فٹ چوڑا ہے اور
تھوڑا آگے ۲۵ فٹ رہ جاتا ہے۔ پھر چند دندانے ٹوٹے ہوئے ہیں اور
علی مسجد اور چننے کے پاس یہ صرف پالیس فٹ رہ جاتا ہے جس کے
دونوں طرف ۱۳۰۰ فٹ بلند سلیٹی عمودی چٹانیں ایستادہ ہیں اور مسجد کا ہمنام
قلعہ ایک الگ تھلک پہاڑی کے اوپر واقع ہے اور سڑک پر عادی ہے۔ چھ
سات میل آگے لٹائیگ دادی ڈیڑھ میل چوڑی ہو جاتی ہے اور تھوڑا آگے
جا کر عمودی چٹانی دیواروں کے درمیان صرف دس فٹ چوڑی رہ جاتی ہے۔
لنڈی خانہ درہ یا کوتل کے اوپر (جو سڑک کا مشکل ترین حصہ ہے) یہ ڈھلوان
چڑھائی سے چٹانوں کے درمیان اٹھتی ہے جو ۵۰ فٹ ایک دوسرے
سے دور ہیں اور پھر تپتے اُترتی ہے حتیٰ کہ ڈھاکا پر دادی کا بل (دریا) آ
جاتی ہے۔ کنگھے کا تیس میل سے زیادہ فاصلہ مضبوط گرفت میں بہت سے
جائداروں کا راستہ روک سکتا ہے۔

لیکن خیر گھاٹی اس راستہ پر کئی رکاوٹوں میں سے صرف ایک ہے اور بھی کئی کنگھے ہیں گوان کے دندانے دُور دُور ہیں اور جن کے درمیان چھوٹے چھوٹے میدانوں کے سلسلے ہیں جو عموماً بخر اور پتھریلے ہیں گو اس کے باوجود یہاں کافی کاشت ہوتی ہے اور ہفت چاہی، ہزار ناؤ، اور دیگر جگہوں (جو چشموں اور بانات پر موسوم ہیں) سے ثابت ہوتا ہے کہ لوگ انہیں خوشگوار چیزوں سے منسوب کرتے ہیں۔ پتا دے دے تو میل دُور، جلال آباد میں پہاڑیوں کے متقاطع سلسلے ایک سیراب و شاداب زرخیز علاقے کا روپ دھار لیتے ہیں جو بیسیوں میل لمبا اور درجنوں میل چوڑا ہے اور اس میں بروج و دیہات و اشجار کا جال بچھا ہوا ہے۔ یہاں دریائے کابل (جسے محض دراڑوں سے گزرنا پڑتا ہے) بھی۔ اگر چوڑی صاف ندی بن جاتا ہے۔ اس کے بعد راستہ پھر غیر دلکش خطے میں آ جاتا ہے، لمبی پتھرلی گھاٹیاں، چٹانی دریائی پاٹ، کہیں کہیں فتح آباد جیسی حسیں وادی یا نملہ جیسا نخلستان، حتیٰ کہ گندم آتا ہے جو مادرا علاقے کے مقابلے پر شیر و شہد کی سرزمین معلوم ہوتا ہے۔ جگہ الگ اور لٹائیہ درے یا ترمین اور خورد کابل سے آگے بیکارنگی پہاڑیاں ہیں جو بلند تر اور کربہ المنظر پہاڑوں میں محصور ہیں۔ دندانے ایک دوسرے کے قریب آ جاتے ہیں، سڑک تنگ تر ہو جاتی ہے، گھاٹیاں دریائی پاٹوں سے سات آٹھ ہزار فٹ اونچی ہو جاتی ہیں، گہری یا تنگ وادیاں جان لیوا جگہ الگ کی مانند بے آب و گیاہ، جن میں سردی کے سورج کی کرنیں بھی نہیں جھانک سکتیں؛ کابل کے

بانٹ، قلعوں اور بازاروں تک پہنچنے کے لئے ان بیرونی فیصلوں اور کاؤوں کو پار کرنا پڑتا ہے !

درہ خیبر کا بیان (جو ہماری پٹا اور سرحد سے کابل تک کوئی ۷۰ میل ہے) قدرتی طور پر دشتناک معلوم ہوتا ہے لیکن اپنی مشکلات کے باوجود اس سے خوفزدہ ہونے کی ضرورت نہیں۔ افغانستان میں کارروائی کے دوران ہمارے انجنیروں نے سڑک کو کافی بہتر بنادیا تھا اور کابل تک ریلوے کی تعمیر کی امکانیت پوری طرح قائم ہو گئی تھی۔ ایسی لائن قندھار کی سمت میں پیش آئے مشکلات یا خرچ کی حامل نہ ہوگی اور اس کی اہمیت اسی کے برابر ہوگی۔ اگر یہ ذہن میں رکھا جائے کہ یہیں مواصلات کو محفوظ رکھنے کے لئے ریل ورسٹل پر کتنا خرچ کرنا پڑا، ۱۵,۰۰۰ جوانوں کو وہاں لے جانے کے لئے کتنی چوکیاں اور قلعے اور خورد و نوش کے گودام بنانے پڑے اور یہ پوری طرح سمجھ لیا جائے کہ کابل پر بیرونی قبضہ کے ہندوستان پر کیا اثرات مرتب ہوں گے تو پھر ریلوے کو اس قدر ضروری سمجھنا مشکل نہ رہے گا۔ یہ مسئلہ اتنا اہم ہے کہ علیحدہ غور و خوض کا متقاضی ہے۔ ہندوستان کے بیرونی دفاع کی حیثیت سے خیبر اگر سابقہ معافین کی گرفت میں ہو تو یہ قلعہ جبرالٹر کی طرح ناقابل تسخیر ہو سکتا ہے لیکن یہ ہماری گرفت میں نہیں ہے اور جب تک ایسا نہ ہو اس کا دفاع اتنا آسان نہیں جتنا اکثر سمجھ لیا جاتا ہے۔

اس راستے پر جو قبائل ہیں وہ کابل سے تریں، جگہ الگ اور گندم بلکہ جلال آباد تک غلزی، باجوہ خیل، جبار خیل اور دیگر ہیں جو طاقتور مسلمان خیل

کے جتنے ہیں۔ یہ بدنام ڈاکو ہیں اور کابل سے سپائی کے دوران انہوں نے سبیل کی غیر منظم فوج اور اسس کے بہتے خندسگار دستوں پر مسلسل اور بے دھماکے حملے کئے۔ انہوں نے پولک کی انتقامی فوج کو بھی بھیدنگ کیا اور وہ ہر حملہ آور کے گڑ دشمن رہے ہیں لیکن اگر وہ قابو میں ہوں تو مفید ترین اتحادی بن سکتے ہیں۔ جبار خیل کا بانی مہانی جبار اپنے وقت کا اہم انسان تھا۔ وہ بہت سے غلزی اداروں کا بھی بانی ہے اور اب خورد کابل اور ہفت کوتل کے درمیان ایک بریلی اور دیران جگہ پر مدفون ہے جو اب بھی ڈاکوؤں اور بھیرٹوں کی پناہ گاہ ہے اور کابل بھی اسے کلمہ بدی سمجھتے ہیں۔ جلال آباد کے مقابل اور سفید کوہ کی شمالی ڈھلان کے اوپر ایک چوڑی پٹی خوگیا نیوں کے قبضہ میں ہے جو سلسلہ کی دوسری طرف کے جاجیوں اور توریوں سے متعلق ہیں بلکہ کسی وقت موزر الذکر دونوں انہی کا حصہ تھے۔ یہ سب بمعہ خستہ مال غالباً ترک تھے جو چنگیز اور تیمور کے ساتھ آئے تھے اور طویل جدائی کی وجہ سے الگ الگ قبائل بن گئے۔ خوگیا نیوں کے ... رہ گھرانے میں اور مرد جیدار اور جنگجو ہیں اور ہمیشہ والیان جلال آباد کے پہلو کا کاٹا بنے رہے ہیں لیکن زیادہ تر کاشت کار اور چرواہے ہیں جو شاذ و نادر ہی گھر سے نکلتے ہیں۔ ان کی سنگلاخ ڈھلانیں تین ماہ تک زیرِ برف رہنے کے باوجود مناسب موسم پر ہجرت عمدہ چل پیدا کرتی ہیں۔ دورِ جاہانگیری میں ایک معمولی سی بات پر دو وجہوں میں لڑائی ہو گئی جس میں ایک ہزار آدمی کام آئے اور اس کا خاتمہ اسی وقت ہوا جب دونوں نے امیر کابل کے سامنے ہتھیار ڈال دیئے اور مستقلاً اس کی رعایا بن گئے۔

ان کے مشرق میں سفید کوہ کی پوری شمالی ڈھلان نیچوڑا کھلتی ہے جو بعض مقام کے مطابق 'نگ نہر' (نونیہریں) سے ماخوذ ہے، ایک ناشپاتی نما ملائہ گھاٹی کی چوٹی اور کابل روڈ کے درمیان، جس کا قاعدہ جلال آباد کے قریب ہے اور ڈنٹھل لنڈی کوتل کے قریب جو دس تا بارہ ہزار متحاربین کے طاقتور قبیلہ، ششزاری کے قبضہ میں ہے۔ یہ اپنے ہمسایوں کی طرح غارتگو نہیں ہیں اور برائے نام چاول اور پھلوں (انجیر و بادام) کی کاشت کرتے ہیں اور ریشم اور اُون برآمد کرتے ہیں لیکن اُن کا مغرب پشیم ہمیشہ لوٹ کھسوٹ رہا ہے۔ انہوں نے ۱۸۴۱ء میں سپیش بولک پر ہماری فوجوں پر حملہ کیا اور ۱۸۴۲ء کے المیہ کے بعد وہ کافی کچھ لوٹ کر لے گئے (اور مونیٹھ نے بعد اُنہیں خوب سزا دی) اور افغانستان میں ہماری بعد کی مہمات میں انہوں نے ہماری آمد و رفت میں بار بار خلل ڈالا اور کئی مادی مہمات بھیجا پڑیں۔ انہیں امیر کابل کی مملوکات کا بھی لحاظ نہیں ہوتا خاص طور پر اگر یہ زیر حفاظت نہ ہوں۔ چار قبیلوں میں سے بدترین، سنگریل ہیں، بہت قہر، گھٹے ہوئے آدمی، خوفناک اور اندھا دھند بہت کے مالک، بدنام ترین لوگ جو زہرناک آلات کی گولیوں کی طرح سنگباری کے بھی ماہر ہیں۔ دوسری طرف علی شیر زئی ہیں جو لنڈی کوتل کے گرد اگر دورد گردادی میں مقیم ہیں اور دودگری ششزاری کہلاتے ہیں، پشاور اور کابل کے درمیان تجارتی سامان لاتے اور لے جاتے ہیں اور بید خوش رویہ اور بے ضرر لوگ ہیں۔

شمال کی طرف جلال آباد سے دریائے کابل کے ساتھ ساتھ نیچل

طرف اور اس کے دائیں کنارے کی زمین پر مشمولہ ہماری سرحد تک اور لاپورہ کے مشرق کی وادیوں اور پہاڑیوں کے جال سمیت سارا علاقہ مہمندوں کے مختلف قبائل کے قبضہ میں ہے جن کا جلد ہی ذکر کیا جائے گا۔ دریائے کابل اور جرود کے درمیان اور مغرب میں کشمان وادی سے لے کر مشرق میں ہماری سرحد تک کے مختصر کرنے میں ملا گوری آباد ہیں۔ وہ ابتدائی آباد کار تھے لیکن مہمندوں نے ہمیشہ ہمیشہ کے لئے انہیں دبا لیا اور اب وہ نہ اللہزی ہیں نہ اللہزی ہیں۔ نہ مہمند، نہ آفریدی اور نہ ہی شنواری انہیں اپنانے کے لئے تیار ہیں اور موخر الذکر کہتے ہیں کہ وہ گورستان میں ملنے والے ایک ناجائز بچے کی اولاد ہیں جس نے بڑا ہو کر کچھ پڑھ لیا اور اسی سے ان کا نام ماخوذ ہے۔ شنواری ان سے نفرت کرتے ہیں تو آفریدیوں سے ان کا دائمی برہے اور وہ صرف مہمندوں کی تھوڑی سی پشت پناہی پر ان سے بچے ہوئے ہیں۔ سارا قبیلہ استہائی غریب ہے۔ وہ کھیتی کے بنے ہوئے رستے، چٹائیاں اور سینڈل نیچتے ہیں لیکن یہ صرف پشاور چھاؤنیوں کو ٹوٹنے کا بہانہ ہوتا ہے۔ عددی لحاظ سے وہ غیر اہم ہیں اور ان کے متحاربین مشکل... ہیں لیکن وہ تار تارا پہاڑ کے مالک ہونے کی وجہ سے اہم ہو جاتے ہیں جو قریباً... فٹ بلند ہے، ایک عمدہ سینی ٹوریم بن سکتا ہے اور ضرباتی لحاظ سے تار تارا، آبخانہ اور خیبر کے دروازوں پر عادی ہے، لاپورہ اور شنواریوں کو روکنے کے لئے مفید ہے اور ککاخیل آفریدیوں اور خود ملا گوریوں پر قدرت عطا کرتا ہے۔ ملا گوریوں سے سیاسی افسروں کی واقعیت کسی حد

تک مفید ہے اور وہ وہاں پر قائم ہونے والی چھاؤنی میں بھی چٹائیاں بیچنے کو
فائدہ مند سمجھ سکتے ہیں۔

قریباً پوری کی پوری خیبر گھاٹی نصف درجن آفریدی قبیلوں کے
تصرف میں ہے (جن کا ذکر پہلے ہو چکا ہے) جو خیبر آفریدی کہلاتے ہیں۔
ان میں سے مؤثر ترین زرخیل ہیں گو کوئی ملک دین اور قبیلہ خیل بھی طاقتور
قبیلے ہیں۔ یہ خوش وضع اور کیل کانٹے سے لیس ہیں (انگریزی یا قابلی رانٹوں
سے) اور ہمارے ہاں اچھے سپاہی ثابت ہوتے ہیں۔ ہماری ابتدائی افغان
مہمات میں وہ حسب معمول نڈر اور دغا باز ڈاکو ثابت ہوئے ہیں لیکن اکھا
پنجاب سے دوسری جنگ افغانستان تک ان کا رویہ مجموعی طور پر تسلی بخش
رہا۔ وہ موقع ملنے پر لوٹ مار کے لئے ہتے مزدور بولتے رہے اور گو
ان کے خلاف قبیلہ وار چھوٹی چھوٹی مہمات بھی بھیجا پڑیں تاہم وہ جھنڈوں یا
یوسفزیوں کے برعکس ہمارے خلاف مہیب قبائلی محاذ یا باقاعدہ دُوبد و جنگ
کا منظر پیش نہیں کر سکے جس کی وجہ یہ ہے کہ وہ آفریدی دستور کے مطابق
پرلے درجے کے انفرادیت پسند ہیں اور یہ بھی کہ ان میں سے کافی سردی
میں پشت اور پردار و مدار رکھتے ہیں۔ ۱۸۷۸ء میں کچھ نے ہمارا ساتھ دیا اور کچھ
امیر کے آلہ کار بنے رہے لہذا بازار وادی میں کئی مہمات روانہ کرنا پڑیں جو
مذکورہ راستوں کا تبادلہ ہے اور پشتاور سے کم سے کم سردکار رکھتا ہے۔

معاہدہ گندمک کے مطابق خیبر اور چنی دروں اور ان سے وابستہ
قبائل کے ساتھ روابط پر برطانوی حکومت نے اپنا تسلط برقرار رکھا اور ہماری

فوجوں کی دایہی پر باقاعدہ گفت و شنید ہوئی۔ تمام خیبر قبائل کا ایک جرگہ پشاور
 میں بلایا گیا اور فروری ۱۸۸۱ء میں انہوں نے ایک معاہدہ پر اپنی تہریس ثبت کیں جس
 کے تحت ان کی آزادی تسلیم کر لی گئی بشرطیکہ وہ اپنے سیاسی تعلقات خالصتاً
 اور کاملاً ہمارے ساتھ رکھیں گے۔ قبائل درتے کی حفاظت کے لئے جزا ایلچوں
 (بے قاعدہ رانچلی) کی ایک کورہمیا کرنے کا وعدہ کیا جس کے اخراجات ہماری
 حکومت برداشت کرے گی اور وہ ہمارے سیاسی حکام کے تحت ہوں گے۔
 قبائل برطانوی علاقوں پر حملوں سے مکمل اجتناب کریں گے اور بعض حکومتی وظائف
 کے بدلے خیبر میں امن و امان کے لئے اجتماعی ذمہ داری قبول کریں گے اور
 حکومت درتے سے گذرنے والے تمام کاروانوں سے جنگی وغیرہ وصول کرے
 گی۔ وظائف چھ آفریدی قبائل میں مناسب طور پر تقسیم کر دیئے گئے اور تھوڑی
 سی رقم لوگئی شنوار یوں کو بھی دی گئی۔ ان کی مجموعی رقم مشمولہ وظائف معتبرین
 اسی اور نوے ہزار روپے سالانہ کے درمیان ہے اور جنگی وغیرہ ان کی تین
 چوتھائی ہے اور یوں معاہدہ نفع بخش بھی ہے اور کارآمد بھی۔ بعض شوریدہ سردوں
 نے کچھ مسائل بھی پیدا کئے۔ بعض زخامیوں نے ایک موقع پر کاروان کو گونا گونا
 لیکن جزا ایلچوں نے انہیں فوراً روک دیا اور ان کے بعض آدمی مار دیئے۔
 رسوائے زمانہ کمانڈر نے بعض مقامی تشدد کی کارروائیاں کیں لیکن مجموعی طور پر قبائل
 معاہدہ پر پورے اترے ہیں۔ مقررہ دنوں پر بدلتے مسافروں اور کاروانوں کو
 جمروں میں اپنی حفاظت میں لیتا ہے اور لنڈی خانہ میں انہیں امیر کے آدمیوں کے
 سپرد کرتا ہے اور عازم پشاور قافلوں کو اپنی تحویل میں لیتا ہے اور موقعہ شناس

سیاسہ افسر (جو اس کامیابی کا باعث ہے) الگز پورٹ کرتا ہے کہ اب
خیبر جرنیلی شریک کی طرح محفوظ ہے۔

لنڈی خانہ سے پرے تاجر محفوظ رہ سکتے ہیں لیکن انہیں شکایت ہے
کہ امیر کے محصولات شنواریوں اور غلزیوں سے زیادہ ہیں اور روس نے بخارا و
سمرقند کو برآمدات پر اتنے بھاری ٹیکس لگا دیئے ہیں کہ خیبر اور ہندو کش کی
جائے بمبئی اور ماسکو سے تجارت ارزاں پڑتی ہے۔ ممکن ہے یہ سراسر
صحیح نہ ہو اور امید تھی کہ امیر عبدالرحمن استحکام کے بعد تجارت کو بڑھائے گا لیکن
۸۰-۸۱ء کی جنگ کے بعد عارضی اضافہ کے بعد توسیع روک دی گئی اور تجارت
سست پڑ گئی۔ ۸۷ء اور ۸۹ء کے درمیان مغربی سرحد کی درآمد برآمد ۱۲۱
لاکھ روپے سالانہ سے ۹۵ لاکھ پر آگئی اور اضافہ صرف قندھار کی طرف ریلوے
کی توسیع کے تصدیق ہوا اور اس نے کسی حد تک خبری سمت کا خسارہ لپیٹا کیا۔ اس
کی وجہ یہ ہے کہ خیبر سے کابل تک امیر کے محصولات ۲۱ روپے فی شتر ہیں اور
کئی جگہوں پر مزید محصولات لئے جاتے ہیں بشرطیکہ سفر دریائے جیہوں تک
جاری رہے۔ براستہ غزنی تھانوں کے ایک اونٹ پر ۲۶ روپے بطور جرمانہ
اور ہر چالیس تھانوں میں سے ایک تھانہ وصول کیا جاتا ہے۔ لہذا سرحدی تاجر
بزبان (سجاد حیدر یلدرم) کہہ سکتا ہے کہ مجھے میرے دوستوں سے بچاؤ
(میں اپنے دشمنوں سے خود ہی پنٹ لوں گا)۔

چو بسواں باب کابل کا محل وقوع

منازمہ فیہ عربیاتی مسائل کی گہرائیوں میں اترے بغیر یہ آسانی سے کہا جاسکتا ہے کہ اگر کبھی شمال مغرب سے ہندوستان پر حملہ کی کوشش کی جائے تو ہر متحارب فوج کا ایک اولین مقصد کابل پر قبضہ ہوگا۔ پنج شیر، غور بند اور پٹمان وادیوں کی عظیم ملت جو بعض اہم ترین دروں کے ذریعے ہندو کش سے ترکستان اور جیوں اور کوہ بابا کے اوپر سے بامیان اور بلخ اور یونانی درہ کے ذریعے ہلمند اور گرشک پر قادر ہے، غالباً پورے افغانستان میں قدرتی طور پر محکم ترین حصہ ہے۔ شہر بجائے خود ملک کا تاریخی دار الخلافہ رہا ہے اور مشہور کہادت ہے کہ کابل کا آقا افغانستان کا آقا ہے۔ اسی طرح درہ خیبر بھی ہندوستان پر کامیاب ترین پیش قدمیوں کا راستہ رہا ہے لہذا آئندہ مہم میں کابل کا جو بھی حشر ہو، جب تو میں خیبر کی چوٹی سے باتیں کریں گی یہ امیر عبدالرحمن کے زیر تسلط واحد شہر ہوگا جو جارحیت یا دافعت کے لئے اہم ترین ہوگا اور اس میں اس کے وقار کا بھی دخل ہوگا۔

روس نے اس کی اہمیت مدتوں پہلے تسلیم کر لی ہے اور کم از کم ملہ

پنج دیہہ سے یہ نتیجہ آسانی اخذ کیا جاسکتا ہے کہ افغانستان یا ہندوستان کے
 خلاف کسی نقل و حرکت میں روس کا نصب العین قندھار کی بجائے کابل ہوگا۔
 اگر یہ فرض کر لیا جائے کہ روس نے ریلوے کی توسیع سے کاکیشیا میں اپنی
 افواج کو خاص وسط ایشیا کی افواج سے ملا دیا ہے اور وہ اپنی فوجیں قزل
 اردت اور سمرقند کے درمیان کہیں بھی مرکوز کر سکتا ہے اور مرخس تک بھی
 ایک ریلوے لائن تیار کر لی ہے تو بھی موخر الذکر جگہ ہرات سے ۲۰۰ میل سے
 زیادہ دور ہے۔ ہرات قندھار سے ۳۰ میل اور قندھار ہاری چین کی چوکی
 سے ۷۰ میل دور ہے گو یاکل فاصلہ ۶۴۰ میل ہے۔ اس خط پیش قدمی کے
 راستے میں بعض جنگجو ترین اور آزاد ترین افغان قبائل آباد ہیں، اس میں
 دسد کی کمی ہے اور ایران، بلوچستان اور کابل سے اس کے بازوؤں پر حملے
 ہو سکتے ہیں۔ اس راستے سے آنیوالی فوج کو یہ بھی ذہن میں رکھنا ہوگا کہ اس
 کے سر پر ایک ناقابل تسخیر مقام میں ایک طاقتور فوج کا مقابلہ درپیش ہوگا۔ اس
 کے برعکس سمرقند کے قریب جام کے صدر کیمپ سے جیوں پر واقع کلف بخارا
 کی خانیوں سے صرف ۲۳۰ میل ہے جو نیم آزاد ہونے کے باوجود حملہ کے
 نقطہ نظر سے عملاً روسی تسلط میں ہیں کلف کو صدر کیمپ بنا کر براستہ
 مزار شریف اور دلی شان یا باجگاہ اور یونانی درہ سے کابل تک ۴۶۰ میل کا
 فاصلہ ہے اور کابل سے پشاور اور ہندوستان تک صرف ۱۷۰ میل کا بعد ہے۔
 اس ضمن میں یہ یاد رکھنا چاہیے کہ سمرقند سے کلف تک ریلوے لائن کا سرے
 ہو رہا ہے اور جیوں کے بائیں کنارے کے ساتھ ساتھ چار جوئی سے کرک کی تک

ریلوے لائن بچائی جا رہی ہے، لہذا اس راستے سے پیش قدمی وادی
 جیوں کے اڈوں سے ایسے علاقوں سے ہوگی جہاں رسد کافی ہے
 اور زرافشاں اور فرغانہ کی زرخیز وادیوں سے مزید وافر کیا جاسکتا ہے بارہزار
 ہتھار، خوقند اور ماورالنہر سے آسانی ہو سکتی ہے اور مزار شریف کو ایک کامیاب
 معرکے سے محفوظ کر لیا جائے تو پھر بغلی حملے کا خطرہ نہیں رہتا اور ہرات اور
 افغان ترکستان کو ایک ہی دفعہ لپیٹ میں لیا جاسکتا ہے۔ قندھار کی نسبت
 کابل کے راستے پر طبعی مشکلات زیادہ ہیں لیکن رُوسی اڈے سے فاصلہ کم ہے
 اور اس کی افغان مدافعت کا انحصار ہندوستان سے ملنے والی امداد پر ہوگا۔
 اس میں کوئی شک نہیں کہ کابل پر ناگہانی حملے سے قبضہ نہیں کیا جاسکتا۔
 افغان سرحد پر روسی فعل و حرکت کے متعلق مسئلہ طور پر ہمارے ناقص نظامِ مخبری
 کے باوجود کابل کی طرف ان کی کسی موثر پیش قدمی کا ضرور پتہ چل سکتا ہے اور ہم
 امیر کو بروقت امداد دے سکتے ہیں۔ امداد کی درخواست میں الجھتا تاخیر ہو سکتی
 ہے اور افغان قوت مدافعت ہندو کشش کی قدرتی رکاوٹوں کے ساتھ مل کر
 عبدالرحمن کو کچھ عرصہ کے لئے شمالی دروں کو بچانے میں کامیاب کر سکتا ہے
 لیکن اگر خیبر کے مواصلات بہتر نہ کئے جائیں تو ہم شاید ہی اسے افغان ترکستان اور
 ورائے جیوں علاقوں کو بچانے میں موثر مدد دے سکیں۔

لیکن یہ سب مفروضات کا تانا بانا ہے۔ اگر باہمی اختلافات یا الکسی یا
 محتاط غیر جانبداری ماضی کی غلطیوں کا اعادہ کر دے اور پنجہ کی طرح روسی ہرات
 پر قبضہ کر لیں اور انگلستان ایک گولی بھی نہ چلا سکے تو نہیں کہا جاسکتا کہ

زبت کہاں تک پہنچے۔ اس کے بعد تلخ اور افغان ترکستان کا الحاق قدرتی ہوگا
 کہا جاتا ہے کہ وادی ہری رود سے دولت یار اور چل بروج تک ایک خراب
 سی سڑک موجود ہے اور چل بروج کابل سے صرف ۲۹۸ میل ہے۔ اگر یہ
 سڑک ہر شعبہ فوج کے لئے کارآمد ہو جائے اور ہرات اور مزار شریف کے
 درمیان مواصلات بہتر ہو جائیں تو ہندو کش کی مطلوبہ سرحد قبضے میں آ سکتی
 ہے۔ اس وقت تک روس اپنی ریلوے کی توسیع جنوب کی طرف کر چکا
 ہوگا اور کابل اس کی زد میں آجائے گا۔ اس وقت ہندوستان اور کابل کے
 درمیان ریلوے کا رابطہ اشد ضروری ہوگا لیکن اس میں تاخیر ہو چکی ہوگی اور
 اس مرحلے میں کابل پر ہمارا قبضہ بہر کیف ضروری ہوگا خواہ افغانستان کے
 اتحادی کی صورت سے اور خواہ دشمن کی حیثیت میں۔ اس پر قبضہ کا مطلب ہوگا
 ۵۰,۰۰۰ سوارین کا ہمارے حق میں یا ہمارے خلاف ہونا۔ مزید برآں کابل
 پر دشمن کے قبضہ سے ہندوستان بھر میں ہمارے وقار کو دھچکا لگے گا اور نہ
 صرف افغان قابض طاقت کے اتحادی ہو جائیں گے بلکہ ان کے اور ہندوستان کے
 درمیان کے قبائل (بلکہ شاید اندرون سرحد کے بھی) بھی ان سے مل جائیں گے،
 اس طرف بار بار اقدام کے لئے ہماری قوت صفر ہو جائے گی اور ہم صرف
 مدافعت کے اہل رہ جائیں گے اور اگلی چال کا انتخاب ہی کر سکیں گے۔

اب تصویر کا دوسرا رخ دیکھیں۔ مدافعت کے مواقع غیر معمولی ہیں،

ملک کے وسائل قدرتی طور پر کافی ہیں۔ کابل کے ارد گرد کی وادیاں بہترین رسد
 فراہم کرنے کی اہل ہیں۔ ضلع جلال آباد میں بھی ایسی سہولیات ہیں اور اگر موخر الذکر

تک بھی ریلوے کی توسیع ہو جائے تو شمالی پنجاب کے بہترین حصوں سے گھاس، چارہ، انفری اور ہر قسم کی رسد مل سکتی ہے بلکہ کابل میں ۵۰۰۰۰۰ جوان بخوبی رکھے جاسکتے ہیں جبکہ قندھار میں اس سے صرف نصف کی سائی ہو سکتی ہے۔ خیبر سے جلال آباد اور بالآخر کابل تک ریلوے لائن کا بھرپور جواز ہے اور اس کی اہمیت بہتر طور پر وہی سمجھ سکتے ہیں جنہوں نے اس مسئلہ پر مغز سوزی کی ہے۔

اخراجات اور انجینئرنگ کے مسائل غیر معمولی طور پر کمپن نہیں ہوں گے۔ پشاور کے مغرب میں پہاڑیوں کے بیچ میں سے تین نہیں تو کم از کم دو قابل راستے ضرور ہیں (۱) جہاں سے ایک ریلوے لائن منظور بلکہ شروع بھی ہو گئی تھی (خیبر کی ڈھلان چٹانوں کے بیچ میں سے اور کہیں کہیں چٹانوں کے آگے نکلے ہوئے حصوں کو کانٹ چھانٹ کر یا لڈی کر تلی یاد رہے میں ٹنل نکال کر لڈی خانہ تک۔ (۲) پشاور شاہ گئے کے میدانوں کے ذریعے کبائیل کے فراز اور مُردان کے پاس سے ملا گوری علاقہ کے بیچ میں سے اور جزیری درہ اور سپہل کے پاس مار مارا چوٹی کی اطراف کے ساتھ ساتھ یا یعقوبی سے دریائے کابل کے ساتھ ساتھ شلمان وادی تک جہاں سے لورگئی میدان سے لڈی خانہ بھی جاسکتے ہیں۔ موفر الذکر میں کچھ لمبائی تک ڈھلان کی مقدار ۱/۲ اور کہیں کہیں ۳/۴ ہے اور تین سے چار ہزار گز ٹنل بھی بنانا ہوگی اور یہ کل فاصلہ پشاور سے قریباً چالیس میل ہوگا (۳) ایک عیسر اور شاید بہتر متبادل راستہ قلعہ بھٹی (پشاور کے شمال میں ہماری چوکی) سے دریائے کابل کے ساتھ ساتھ

ڈھاکا کا ہے جو کم دیش ۴۵ میل ہوگا اور محنتی اور ڈھاکا کے درمیان سطح کا فرق ۳۰۰ فٹ سے زیادہ ہوگا۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ دریا کہیں کہیں بہت تنگ گھاٹیوں میں بہتا ہے جو ساٹھ یا اسی فٹ سے زیادہ چوڑی نہیں ہیں اور اطراف عموماً ڈھلوان ہیں اور کہیں کہیں عمودی لہذا انہیں کاٹنا ہوگا۔ اس طرح جنوب کے دروں کے نشیب و فراز کی ڈھلانوں سے بچا جاسکتا ہے۔ اس کے برعکس یہ راستہ مقابل کنارے کے ہندوں کے حلوں کی زد میں ہوگا جو ہنوز ہمارے دائرہ گرفت سے باہر ہیں جبکہ معاہدہ گنڈمک کے تحت ملا گوری علاقے اور محنتی درے ہمارے اثر میں ہیں اور ریلوے لائن سیاسی یا قبائلی مسائل کھڑے نہ کرے گی لہذا کابل کو یہ لائن فوراً شروع کی جاسکتی ہے اور اس میں امیر کے ساتھ موجودہ معاہدات پر بھی کوئی زد نہیں پڑتی۔

لنڈی خانہ یا ڈھاکا سے جلال آباد تک اور کچھ پرے تک ریلوے کی فوری تعمیر کے راستے میں کوئی خاص رکاوٹیں نہیں ہیں سوائے بُری کاب اور طلی بوغان کے درمیانی ٹکڑے کے جس کو احتیاط سے سیدھ میں لانا ہوگا اور تعمیر کے لئے بھی زیادہ وقت درکار ہوگا۔ جلال آباد سے گنڈمک تک لائن مشکل نہ ہوگی گو درونٹا گھاٹی کو تھوڑا کاٹنا ہوگا اور کٹر عزیز کے پاس چٹانوں کی کٹائی کرنی ہوگی (جو قابو سے باہر نہیں) اور پھر یہ اُدرق بد رت کو تل تک آجائے گی جو جگہ ایک سے زیادہ دُور نہیں اور کابل سے پچاس میل سے بھی کم ہے۔ یہ تین دن کا سفر ہے جو زرخیز جلال آباد کے اڈے (مبزلہ چمن ٹانی) سے طے ہوگا۔

اس سے آگے مشکلات واقعی سنگین ہیں اور یہ ایک حل طلب مسئلہ ہے کہ آیا لغمان وادی اور پھر دریائے کابل سے سیدہ بہتر نہ ہوگی؟ یہ یقین ہے کہ ادھر سے ایک قابل عبور راستہ مل سکتا ہے جو ماضی میں لشکروں کا جہاز کے لئے مستعمل رہا ہے اور اب تجارتی کارواں صرف عدم ممانعت کی وجہ سے اس سے گریز کرتے ہیں۔

کوئی وجہ نہیں کہ کابل کو ایسی ریلوے بہت جھنگی پڑے۔ زیادہ تر لمبائی کے لئے خرچ اتنا ہی ہوگا جتنا عام ہندوستانی یا روسی سرحدی ریلوے لائنوں پر اور گراں تر یہ لمبائی اتنی بڑی نہیں ہوگی جتنی ہرنائی تاکوٹر ریلوے ہے۔ اصل مشکلات زیادہ تر سیاسی ہیں۔ کیا امیر رضامند ہو جائے گا اور کیا اس کی رضامندی کے بعد قبائلی سخت مزاحمت تو نہیں کریں گے۔ یہ ہے اصل اڑچن؟

کابل وسط ایشیا کے بیشتر حصے کے ساتھ تجارت کا مرکز ہے لہذا اکثر لوگ اور اہل قافلہ درہ خیبر کے دونوں سروں پر ریلوے کے فوائد سے خوب آشنا ہیں۔ یہ ہندوستانی تجارت کے لئے بہت اہم ہے اور وسط ایشیا سے انگریزی تجارت براستہ افغانستان کے لئے بھی جو اتنی ہی تیزی سے گھٹ رہی ہے، جتنی تیزی سے روسی تجارت بڑھ رہی ہے۔ کوئی وجہ نہیں کہ سستی اور چین کے درمیان بلوچی، مری، کاکر ٹیا قندھاری قبائلیوں کو جو فوائد حاصل ہوئے ہیں وہ جمروہ اور کوہ دامان کے درمیان آفریدیوں، شزاروں یا غلزیوں کے لئے کشش انگیز نہ ہوں۔ سب زر پسند

ہیں اور وہ جلد ہی سمجھ لیں گے کہ امیر کے قافلوں کو لوٹ کر سر کی بازی لگانے سے ریلوے کی مزدوری سے پیسہ کمانا بہتر ہے۔ امیر مداخلت کے شائبے سے بھی بدکتاب ہے لیکن وہ تیز آدمی ہے اور اپنے سیاسی یا تجارتی مفادات سے غافل نہیں ہے گو اس کی روشن دماغی اتنی ہی ہے کہ اس کے انتہائی محصولات ہندوستان کے ساتھ رہی سہی تجارت کا بھی گلا گھونٹ رہے ہیں جو روسی آویزش سے بھی سخت ہے۔ ریلوے اسٹس کے لئے بھی اتنی مفید ہے جتنی ہمارے لئے، کیونکہ وہ روسی دست درازیوں اور قبائل کے شورش پسندیوں کے مقابلے پر مضبوط ہو جائے گا۔ ۸۸۸ء میں جب اسحاق خان کے ساتھ مکہ ہنوز طے نہ ہوا تھا تو امیر نے خود جلال آباد میں ایک ہندوستانی ڈویژن کی تعیناتی کے لئے تجویز کی تھی۔ وہ آڑے وقت میں ہندوستان کی مدد کا ہی چشم براہ ہوتا ہے۔ گو ہندوستانی حکومت کا اصول 'تعلیل نرم رو' ہے تاہم امیر بد محصولات کی کمی کے لئے دباؤ ڈالنا اور اسے مزید تجارتی سہولیات فراہم کرنا جائز اور ضروری ہے۔

اگر وہ اس پر راضی نہ ہو تو خود اس کی رعایا بھی یکساں نقصان اٹھائے گی جبکہ ایک ریلوے اسٹس کا خزانہ بھرے گی اور اسٹس کی پسندیدہ و مطلوبہ میکانیکی صنعتوں کے فروغ میں مدد دے گی ویسے بھی ورائٹنہر کے صوبوں کے کامیاب دفاع کے لئے کابل کا ہندوستانی ریلوے نظام سے مربوط ہونا ضروری ہے۔ اگر وہ مداخلت سے گریزاں ہے تو وہ مادرائے خیر خود لائن بنائے اور

اے ذاتی ملکیت میں رکھے۔

تعوڑی سی معاملہ فہمی اس پر اس کے فوائد یا کم از کم صورتِ حال کے
تقاضے واضح کر سکتی ہے۔ دریں اثناء براستہ خیبر یا اس کے گرداگرد لائبن
کو فوراً مکمل کیا جائے اور باقی منصوبہ تیار رکھا جائے تاکہ بوقتِ ضرورت اسے
بھی یا یہ تکمیل تک پہنچا دیا جائے خواہ امیرِ رضامند ہو یا مخالف :

پچھسواں باب ماضی کی وادی پشاور

اپنی دلچسپیوں کے باوجود میرے نقطہ نظر سے وادی پشاور کی قدیم تاریخ کا جائزہ غیر ضروری ہے۔ یہ ایک ایسی وادی ہے جسے اولین آریہ بزرگوں نے آباد کیا، قدیم ہندوؤں کی گندھارا وادی، وشنو پران کی کُشکالا دتی، جو حملہ سکندر کے وقت ایک گنجان شہر کی حامل تھی اور اس کے باشندوں کے تحت ایک اہم یونانی باختری سلطنت کا مرکز بنی۔ جس کا ذکر خیر سنسکرت، چینی، یونانی اور عربی ادب میں ہوا، جسے سٹریبو، بطلمیوس اور ایرمین نے پہلی اور دوسری صدیوں میں بیان کیا، جس کے بڑھ سٹوپے پانچویں صدی میں قائم، چٹھی میں سُنک یُن اور ساتویں میں ہیون سانگ کی آمد پر دور دور تک مشہور تھے اور جو دسویں اور گیارہویں صدی میں عرب جغرافیہ نگاروں، المسعودی اور ابوریحان کا موضوع بنی اور پھر سولہویں صدی میں مغل بابر کا مرکزِ توجہ رہی؛ جہاں چند مہینوں کے درمیان (خدا معلوم ان کے درمیان کتنی قرون گزریں) سکندر کے خلاف صف آرا ہوئے جن کو اس نے آساکینی پکارا، جس کی چٹانوں پر عظیم بڑھ بادشاہ اشوک نے دو ہزار سال سے بھی زیادہ پہلے اپنے کلمات کھوئے

پُر اسرار الفاظ میں، اور جو ہندو، مسلمان اور سکھ کے لئے اب بھی ایک معتمد ہے اور جسے ہنوز نہیں پڑھا جاسکا؛ اور جہاں مختلف خاندان یکے بعد دیگرے برسرِ اقتدار آئے جن میں پشپامترا جیسے برہمن، یوکرے ٹائیڈز یا منیڈر جیسے یونانی باختری، کیڈ فائس یا کزکی جیسے سیٹی، کبھی بدھ، کبھی ہندو، مسلمان اور سکھ حتیٰ کہ یہ سلسلہ نامدار برطانوی ڈپٹی کمشنروں تک پہنچا؛

لیکن وادی میں موجودہ متمکن قبائل کے روابط کا اندازہ لگانا اور ان کے گرد پہاڑیوں کے حیرت انگیز نیم دائرے کو سمجھنا ان کے ماضی اور آباد کاری کے حوالے کے بغیر آسان نہیں۔ پٹان یہاں پہلی دفعہ ساتویں صدی کے اواخر یا آٹھویں کے اوائل میں نمودار ہوئے اور لاہور کے ایک ہندو راجہ سے کہتان (یعنی وہ پہاڑی علاقہ جو دریائے سندھ کے مغرب اور دریائے کابل کے جنوب میں ہے) چھین لیا جہاں اب بھی اصلی نگلش، اور کزئی، آفریدی اور شتواری قبائل کے باقیات کی صورت میں وہ موجود ہیں۔ یہ غالباً غور کے جنگجو افغان تھے اور کوہستان نمک کے گکھڑوں کے ساتھ ملی کر انہوں نے یہ سرزمین اس شرط پر سنبھالی کہ وہ سرحد کے محافظ ہوں گے۔ وادی پشاور اور اس کی ماوراءِ پہاڑیاں اُس وقت ایسے قبائل کے ہاتھ میں تھیں جو ہندوستان سے مربوط تھے۔ سوات والوں نے نویں صدی کے شروع میں چتوڑ کے راجپوتوں کی مدد کے لئے ایک دستہ بھیجا۔ اُس وقت پشاور حاکم دہلی، انشکا کے تحت لاہور اور کانگڑہ کاہم مرتبہ تھا۔ لیکن غزنویوں، سبکتگین اور محمود کے حملوں نے نہ صرف شمالی ہند کے ہندوؤں کی طاقت کا جائزہ نکال دیا بلکہ وادی کا نقشہ ہی بدل دیا۔ ۱۰۰۱ء میں نوشہرہ میں بے پال کی آخری

شکت اور ۱۰۰۰۰ میں پشاور میں انگ پال کی شکت کے بعد محمود نے ان قبائل کو فوری سزائیں دیں جنہوں نے دشمن کی مدد کی تھی اور جو شاید پٹھان لیکن اکثر و بیشتر غالباً مسلمان تھے۔ وہ سب کو راہ اسلام پر لایا اور ملک کو تہ و بالا کر دیا۔ بعد کے حملوں میں اس نے پشاور اور اس کے نواحیات کو اسلم خانہ اور مرکز قوتہ بنالیا۔ یہ اس سے پہلے کتنا بھی مہذب اور گنجان آباد ہو اس کے حملوں نے بقول بلیو اسے ایک دیرانہ بنادیا جہاں شیر اور گینڈے دندنائے لگے اور ارد گرد کے شبانی قبائل یہاں کبھی کبھار اپنے جانوروں کو چرانے لگے۔ ”انہی لوگوں نے اسے بتدریج دوبارہ آباد کیا، راہدہ کاشت کاری شروع کی اور پھر ہوتے ہوتے دیگر زراعت کا بھی آگے اور میدانوں پر بس گئے جہاں وہ آج بھی ہیں۔ لیکن علاقہ دوبارہ اپنی خوشحالی حاصل نہیں کر سکا۔ سابقہ قصبوں اور شہروں کے کنڈرات پر چھوڑیاں اور چھتر کھڑے ہیں اور کنڈرات میں سے بھاری بھر کم پتھر کی سابقہ دیواریں چاٹکتی ہیں۔“ محمود نے گیارہویں صدی میں اپنے جنگی کتے یہاں چھوڑ دیئے اور ایسے تباہی مچی کہ باہر یہاں گینڈے کے شکار سے لطف اندوز ہوتا رہا۔

ان اولیں آبادکاروں کا ایک قبیلہ دلاؤک تھا جو شاید پٹھان تھے لیکن غیر مسلموں کے ساتھ رشتے ناٹے اور دیگر رسومات کی قبولیت سے اپنے قومی خصائص کھو بیٹھے۔ آج کا افغان انہیں کافر سمجھتا ہے لیکن غزنیوں نے غزنیوں کو دبا لیا اور مُغلوں نے غزنیوں کو مگر دلاؤک پوری وادی پر چھائے رہے۔ دریں اثنا دو پٹھان قبیلے خاٹائی اور غوریہ خیل (دو بجائیوں کے نام سے

موسم جو مدتوں پہلے قندھار میں آباد ہوئے تھے، پھلتے پھوٹتے اور تعداد میں بڑھتے رہے اور پھر اول الذکر نے عثمان خیل اور محمد زئی قبائل کے ساتھ مل کر نئی سرزمینوں کا رخ کیا اور کابل میں جم گئے۔ ۱۳۹۰ء میں ہندوستان پر حملہ تیموری کے وقت خاغانی بہت زور پکڑ گئے تھے اور اتنے کثیر العدد ہو گئے تھے کہ یوسفزیوں، گیلیانیوں اور ترکمانوں میں بٹ گئے تھے۔ کابل میں وہ خوب پلے بڑھے اور اپنی لڑائیوں، شورش پسندی اور ہمایوں کے مولیشی چرانے کی وجہ سے بدنام ہو گئے۔ وہ تیمور کے پوتے، اُلغ بگ کے لئے مفید ثابت ہوئے اور ۱۴۰۰ء میں اُسے حاکم کابل بننے میں مدد دی لیکن پھر وہ اتنے مُنہ زور ہوئے کہ اُس نے موقع ملتے ہی اُن کے ستر معتبرین مار ڈالے اور باقیوں کو اس شرط پر چھوڑ دیا کہ وہ کابل سے نکل جائیں۔ وہ بسول اور جلال آباد چلے گئے جو اُس وقت آدینہ پور اور لغمان کہلاتے تھے۔ محمود اعرصہ بعد یوسفزی، محمد زئی اور گیلیانی تار تار راستے سے پشاور آگئے اور دلا زاکوں سے دو آب میں بسنے کی اجازت چاہی۔ پاؤں جمے تو وہ مولیشی چوری پر اتر آئے جو ان کی دیرینہ عادت تھی اور اُلاد دلا زاکوں کو بدنام کرنے لگے۔ وہ دہاشکنی کی وجہ سے دریائے سوات پر جنگ ہوئی جس میں دلا زاک شکست کھا گئے۔ بہت سے کام آئے اور بہت سے سندھ پار آ گئے اور میدان جبارین کے ہاتھ رہا۔ گیلیانی کابل اور سوات کے زرخیز اور پُر اشجار دو آب پر قابض ہو گئے، محمد زئیوں کو علاقہ ہشت نگر ملا جو دریائے سوات کے مغرب میں تیرہ میل چوڑا علاقہ ہے اور یوسفزیوں کو

دریائے کابل کے شمال کا کھلا میدان ملاحس میں گھاٹیاں ہیں اور پرانے لوگوں کی عمارات کی ڈھیریاں ہیں۔ کچھ وقت بعد عثمان خیل دریائے سوات کے ارد گرد کی پہاڑیوں میں جاگزیں ہو گئے۔ ترکمانی کچھ نعمان میں رہے اور کچھ باجوڑ کے سلطان کو نکال کر یہاں آباد ہو گئے۔ ان پانچوں قبائل کے اخلاف اب بھی قریب قریب انہی علاقوں میں آباد ہیں۔

تھوڑا عرصہ بعد یوسف زئی سوات پر قابض ہو گئے۔ دامن کوہ میں پہنچ کر انہوں نے ایک چال سے سواتیوں پر اچانک حملہ کیا اور زیریں وادی پر تسلط جمایا۔ پندرہویں صدی کے آخر میں انہوں نے بغیر اور چملہ پر بھی قبضہ کر لیا۔ اس کے بعد ان کے دو بھتے ہو گئے۔ یوسف زئی اور دوسرا مہندان زئی (یوسف زئی کے بھتیجے کے نام پر)۔ اول الذکر دیر، سوات، بغیر اور بالائی سندھ کی پہاڑیوں میں متمکن ہوئے اور موخر الذکر یوسف زئی میدان اور بغیر اور سندھ کی درمیانی وادیوں میں۔ دریائے سوات سے سندھ تک کا سارا علاقہ یعنی موجودہ سرحد کا اندرونی اور بیرونی علاقہ یکے بعد دیگرے کسی نہ کسی یوسف زئی قبیلہ کے قبضہ میں رہا لیکن وہ سب یوسف زئی ہی کہلاتے ہیں۔ اصل سواتی جو کسی وقت طاقتور تھے اور بقول ایفٹنسن جہلم سے جلال آباد تک محیط تھے، سندھ کے مشرق کی طرف آ گئے اور وادی ہزارہ کے ایک حصہ میں مقیم ہو گئے جہاں وہ اب بھی موجود ہیں۔ پس ماندگان کو غلام بنایا گیا اور ان میں سے بعض بعد میں مشہور دلی کے تحت ہجرت کر آئے اور اب ان کا اصلی وطن سے یا اس کے لوگوں سے کوئی تعلق نہیں۔ یوسف زئیوں سے

بچا ہوا ایک چھوٹا سا کونہ یعنی دادی پشاور کے جنوب مشرق میں کوہ بہا بن
کی جنوبی ڈھلان اور برخ از ہزارہ جہ دونوں یا گدہ دونوں کے پاس ہے۔
وہ یوسفزیوں سے غیر متعلق ہیں اور ان کی تاریخ مختصر اور مشکوک ہے۔

رفتہ رفتہ غوریہ خیل (مشتی برہمند، خیل اور داؤد زئی) بھی افغانستان
سے نکلے اور بسول، جلال آباد اور لغمان پر قابض ہو گئے۔ ہمند اپنی موجودہ
پہاڑیوں (لاپورہ اور پشاور کے درمیان) میں آگئے۔ ۵۰۳ء میں بابر
نے کابل و غزنی پر قبضہ کر لیا اور اگلے سال پورے سرحدی علاقے کا دورہ کیا۔
وہ درہ خیبر سے پشاور آیا اور پھر پیرا کہ درہ سخی سرور اور بوری دادی کے
راستے غزنی گیا۔ اس وقت پٹان آباد کار لغمان، کنڑ، پشاور، سوات اور
باجوڑ میں جم چکے تھے اور کچھ اصلی باشندے اپنے موروثی سرداروں کے
تحت ہنوز بند آزما تھے۔ اگلے پچیس سال میں بابر کو ان کے خلاف اور اپنی
رعایا کو بچانے کے لئے کئی معرکے لڑنے پڑے اور وہ ان کو تتر بتر کرتا رہا،
اور ان کی خواتین اور مویشیوں کو لے جاتا رہا لیکن قابل بھی ڈٹے رہے۔
دلازاک کی رہنمائی میں اس نے باجوڑ پر حملہ کیا اور قلعہ سلطان پر توپخانہ کی
مدد سے اور دیواریں پھلانگ کر قبضہ کر لیا۔ توپخانہ سے دشمن خوفزدہ ہو
گیا۔ ترکمانوں کی طاقت بڑھ گئی اور جنگجو یوسفزیوں کے ساتھ اس نے
موقعہ شناسی سے کام لیا، محلے سے گریز کیا اور ایک ملک زادی کو اپنے
حرم میں داخل کر لیا۔

اس کے دو نو بیٹے، مضطرب کامران اور متحمل ہمایوں تاریک دادی

میں اہم ہیں۔ کامران دیائے کنرہ واقع پشت میں خوریہ خیلوں کے ہاں پناہ گزین رہا اور ہائیوں اس کے قنات میں قبیلہ بہ قبیلہ سزائیں دیتا پھر تارہا لیکن کوئی خاص اثر نہ ہوا۔ ۱۵۵۴ء کے قریب ہائیوں چلا گیا تو غوریہ خیل قبائلی، داؤد زئی، خلیل اور مہمند میدان پشاور میں داخل ہوئے اور دلا زاک کو بھگا کر قلعہ جو گئے جہاں وہ آج بھی ہیں۔ داؤد زئی چینی سے مشرق کی طرف سوات کی ادی زئی شاخوں اور بدنی ندی کے درمیان اکبر پورہ تک، خلیل چینی سے جنوب کی طرف دامن خیبر کے ساتھ پشاور تک اور مشرق کی طرف گھوم کر چلو زئی تک اور مہمند چینی قلعہ کی پہاڑیوں میں اور دیائے بارہ کے پار آفریدی پہاڑیوں تک جو ایک زرخیز، سیراب اور پیداوار علاقہ ہے لیکن جراثیم پریش علاقہ ہے بچے کچھے دلا زاک سندھ پار کر آئے اور اب ان کے صرف ایک دو گاؤں ہی اس کے مغرب میں ہیں اور چند مشرق کی طرف ہزارہ میں ہیں۔

پشاور کے جنوب مشرق میں نر شہر سے سندھ تک، اٹک کے پاس سے اکوڑہ پہاڑیوں سے کوہاٹ تک اور ضلع کوہاٹ کے پورے جنوب اور مشرق میں جنگ قلعہ ہیں جو ہماری سرحد کے بہترین قبائلی سے ہیں اور قریباً ہماری سرحد کے اندر واقع ہیں۔ ان کا اصلی وطن غالباً سیلمان کی شمالی ڈھلانی تھیں اور وہ بھی تیرھویں صدی کے قریب مشرق کی طرف رُخ کرنے لگے براستہ بنوں اور کوہاٹ حتیٰ کہ پندرھویں صدی کے اواخر میں انہوں نے کوہاٹ کا بیشتر حصہ بلگش کے ساتھ بل کر تقسیم کر لیا تھا۔ سوہیوں صدی کے قریب وسط میں

وہ وادی پشاور میں نمودار ہوئے کیونکہ اکبر شہشاہ نے خیر آباد سے نوشہرہ تک کامیدان اُن کے سردار ملک اکوڑ کو اُس کی خدمات کے بدلے عطا کر دیا تھا۔ وہ اکبر کے جانشینوں کے تحت پھلتے پھولتے رہے اور کبھی کبھار اپنے ہمند، غفل اور مند ہمسایوں پر دست درازی بھی کرتے رہے اور غالباً کسی کمزور حکومت سے وہ وادی کامزید حصہ بھی لے لیتے۔ ان میں سے اکثر قبائل کی تاریخ اپنے آپ کو دہراتی ہے بلکہ بالکل پاٹ بن جاتی ہے۔ خشک اُس وقت سے روز افزوں ہیں اور اب دوصتوں میں بٹ چکے ہیں۔ پہلے کا صدر مقام دریائے کابل پر اکوڑہ ہے اور دوسرا جنوب مغربی کوہاٹ میں تیری پر مرکوز ہے۔

خجھوں کے سوا، غوریہ خیل کی آباد کاری نے سرحد پشاور کے عواشی کے قبائل کا محل وقوع قریباً مکمل کر دیا۔ اگرچہ معمولی تغیر و تبدل تو ہوتا تاہم بعد میں کوئی خاص ہجرت نہیں ہوئی۔ سابقہ تین صدیوں میں وہ سرحد کے دیگر قبائل سے تاریخی طور پر زیادہ اہم رہے ہیں لیکن حکومت ہائے بالا کے ساتھ ان کے روابط قریباً یکساں رہے ہیں۔ اکبر نے انہیں مطیع تو کر لیا لیکن اُس کی گرفت بھی جزوی ہی تھی۔ اُس کا ایک مشہور جرنیل، میرزا یوسفزیوں کی مذبذب اور اس کی فوج بھی ختم ہو گئی۔ ممتاز رہنما جیسے ٹوڈرل اور راجہ مان سنگھ کو وادی میں مستعلاً تو جگہ سنبھالنے پڑے تاکہ قبائل اس سے دور رہیں۔ بعد کے سطوں کے تحت وہ قدرے بے لگام ہو گئے اور چند سالوں کی کشمکش کے بعد اورنگزیب نے ایسی شرائط مان لیں جو سراسر پٹھانوں کے حق میں تھیں۔ ابتدائی درانیوں نے ان پر گرفت مضبوط کی اور پشتون ماطوں کے ذریعے اتحاد بھی کیا لیکن کابل کی گرفت

برائے نام ہی رہی۔ اس صدی کے شروع میں سکھ خوددار ہوئے جنہوں نے
 رنجیت سنگھ کے دور میں وادی اور گرد و پیش کی پہاڑیوں پر قبضہ کر لیا جہاں سابقہ
 حکمرانوں نے کوڑے استعمال کئے تھے وہاں انہوں نے کیل دار چابک استعمال
 کئے۔ انہوں نے پٹھانوں پر صرف طاقت ہی نہیں بلکہ وحیائے طاقت استعمال کی
 جب ایک گاؤں یا قبیلہ ان کے تصرف میں آتا تو وہ سخت ترین اقدامات کرتے اور
 بلا امتیاز ظلم و ستم کرتے جیسے دومی بچارے ترکانوں پر کرتے ہیں۔ پٹھان سب
 سے زیادہ ہری سنگھ سے نفرت کرتا ہے اور اسے بدترین ظالم گردانتا ہے
 گو اس کی بہادری اور داؤ پیچ کا معترف بھی ہے۔ پٹھان مائیں اپنے خود سر پن کو
 کو اس کا نام لے کر ڈراتی ہیں اور سفید ریش ان پہاڑیوں کی طرف اشارے کرتے
 ہیں جہاں شیر جیڑوں کا بیچا کرتا تھا۔ لیکن اس تمام داروگیر، جُرماتوں اور سزاؤں
 کے باوجود، قبائل نے اپنے مقامی ادارے، رسم و رواج، آزادی اور پہاڑی
 مسکن قائم رکھے ہیں اور غالباً انہوں نے ان تمام حملوں سے آسان نقصان نہیں اٹھایا
 جتنا اپنی باہمی غیر ختم چیلشوں اور جدال و قتال سے :

پچھیسوال باب

دورِ حاضرہ کا پشوری سٹان

سردی پٹانوں کے مختلف شوب و قبائل میں بھی بعض باتوں میں سنت اختلافات پائے جاتے ہیں خواہ وہ وادی پشاور کے ارد گرد ہی کیوں نہ آباد ہوں اور ایسی قیمیات اخذ کرنا خطرناک ہو گا جن کا ہم سب پر اندھا دُھند اطلاق کرتے رہیں۔ لیکن ان جُزیاتی اور فردی اختلافات کے باوجود ان میں ایک مسلمہ خاندانی مشابہت ضرور ہے اور پیشتر اس کے ہم ان کے حریف گھرانوں کا تذکرہ کریں بہتر ہو گا کہ ہم ان کی چند اہم، مشترکہ خصوصیات پر غور کر لیں۔ وادی میں ان کی آباد کاری کے انداز کا جائزہ لیا جا چکا ہے اور اس وقت سے گردشِ لیل و نہار کے باوجود یہ کہا جاسکتا ہے کہ وہ کسی آدمی کے ماتحت نہیں رہے۔ کم از کم چند صدیوں سے انہوں نے اپنے رواج کے ہر اس قانون کو تسلیم نہیں کیا اور وہ سردی سلسلہ ہائے کہہ کے سنگلاخ قلعوں میں وحشیانہ، آزاد، چاق و چوبند بلکہ بے آئین زندگی گزارتے رہے ہیں اور آزادی کا ایسا چسکا حاصل کر چکے ہیں جو ہندوستان میں کیا اب اور تادمِ مشرق میں غیر معمولی ہے۔ ایک قبائلی کا انداز اب رائے

(ایک سکاچستانی قزاق، اصلی نام رابرٹ میک گرگ، قبیلہ میک گرگ کا سردار اور بہت سی داستانوں کا ہیرو جو سٹارٹ خاندان سے متعلق ہیں ۱۶۷۱ تا ۱۷۳۲ء۔ مترجم) کے انداز سے مشابہ ہے۔ "میرا قدم میرے اپنے جنگل (سرزمین) میں ہے" اور "کیا میں سچان نہیں ہوں؟" جب وہ اپنے بن سے چلا بھی جاتا ہے تو بھی اس کا انداز اُس کے ساتھ جاتا ہے۔ وہ پہاڑوں سے نیچے اترتا ہے تو بارعب وجہ شہدہ ہے جس کے انداز بے باک و بے تکلف ہیں، خط و خال یہودیانہ ہیں، بال لمبے لمبے اور تیل میں خوب بھیگے ہوئے اور ایک بھاری بھرکم پگڑی سے دبے ہوئے، ڈھیل ڈھالی، نیلی قمیص (تاکہ غلاظت چھپی رہے) جو بہت لمبی ہوتی ہے (اور وہ بالعموم لمبے کپڑے ہی پہنتا ہے) پھولی ہوئی شلوار، کندھوں پر لنگی یا چادر، گھاس پھوس کے سینڈل، بھیڑی کھال کا کوٹ جس کے اندر کی طرف بال ہوتے ہیں اور اس کی جیبیں خوب بھری ہوئی، ایک لمبا بھاری چاقو اور ایک رائفل بشرطیکہ اُسے کوئی رکھنے دے! وہ غلیظ ہوتا ہے اور پیوند زدہ لیکن وہ دائسرائے کے دربار میں بھی نہایت تکنت سے جائے گا اور ایسی بے نیازی سے جس پر ایک سیاست کار بھی رشک کر سکتا ہے! وہ دیگر ہندوستانی رعایا سے قطعاً مختلف ہے اور بسا اوقات اپنے سردار کے سامنے بھی نہیں جھکتا۔ زیادہ سے زیادہ سردار اس کا ہمسریا قبائلی مفادات کے لئے ایک مندوب ہے جسے معمولی سا عنقریفہ ارحام مل رہے ورنہ دیگر معاملات میں وہ ان کے عامی سے افضل نہیں۔ یہ ناگزیر خودی

اُس کا ایک طُغرائے امتیاز ہے اور کیا میں ایک پٹھان نہیں ہوں؟ اُس کی نخوت و ناموس کا پھوڑ ہے۔ وہ ڈکیتی پر فخر کرتا ہے، کامیاب قتل پر دمناتا ہے، اپنی لالچ کا اعتراف کرتا ہے اور اپنی بے وفائی یا دغا بازی یا حسد یا نفرت یا انتقام جوئی سے مُکرتا نہیں یا پھر وہ دن رات اپنے حبِ نسب، قوتِ دغا اور آزادی کے راگ الاپتا ہے لیکن اُس کی پٹھانیت ان سب پر حاوی ہے۔

عزت و ناموس کے مغربی مفہوم سے وہ بے نیاز ہے لیکن اُس کا اپنا ضابطہٴ اخلاق ہے جس کا وہ سختی سے پابند ہے اور اسے ننگِ پنجمانہ کہہ کر فخر محسوس کرتا ہے۔ اُس کے تحت وہ اپنے بدترین لیکن ملتی دشمن کو بھی حق پناہ دیتا ہے، انتقام ضرور لیتا ہے یعنی آنکھ کے بدلے آنکھ، دانت کے بدلے دانت اور جان کے بدلے جان اور سب سے بڑھ کر فراخِ دلانہ مہمان نوازی کا پابند ہے۔ بس مہمان نوازی کے غلوں پر آوارِ مختلف ہیں۔ اکثر دینے کے لئے زیادہ نہیں ہوتا اور تھوڑا بہت جو ہوتا ہے وہ بھی سادہ ہوتا ہے اور کبھی کبھار بدترین طعنہٴ نعل سے پنچنے کے لئے دیا جاتا ہے لیکن جو لوگ قبائلی کا گہرا علم رکھتے ہیں وہ اُس میں اچھی رفاقت اور ہنساری کی خوبیوں کے معترف ہیں۔ تقریباتی اجتماع اکثر ہوتے ہیں اور مرد کسی زیارت یا حجرو میں ملتے ہیں اور خوب ہاؤ ہو کر تے ہیں اور مزے اڑاتے ہیں۔ قبائلی ملک قدامت پسند آبرستانی زمیندار یا بنگال کے کاشتکار کا رخاںہ دار کی طرح اتنی خاطر مدارات کرتا ہے کہ مقروض ہو جاتا ہے اور مستورات کے لئے تنکا فضیحتی کے

علیحدہ مواقع ہوتے ہیں۔ بہر حال پُر اشتیاق مسافر کو ایبٹ کی یہ کہاوت ضرور یاد رکھنی چاہیے: ”جو شیطان کے ساتھ کھانا کھاتا ہے اس کا پیچہ بھی لمبا ہونا چاہیے۔“

پٹھان کے نزدیک جو اندری مہماں نوازی کی ہم پلہ ہے اور یہ دونو خوبیاں دوسری صفات کا بھی کام کرتی ہیں۔ وہ ناعاقبت اندیشی کی حد تک بہادر ہے اور زندگی کی کوئی قیمت نہیں سمجھتا خواہ اپنی ہو یا دوسرے کی۔ جوانی سے بہادرانہ کارناموں کی تربیت اور تھمکل کی حیرت انگیز قوت کی بدولت وہ اکثر انگریزوں کو پسند آ جاتا ہے۔ ان میں سے بہتر قسم کے لوگوں میں ایک خاص طلسمیت ہے جس کی وجہ سے اکثر لوگ اس کی دغا بازی بھول جاتے ہیں اور اس کی ”بدی بھی طرزِ عمل سے باوقار ہو جاتی ہے۔“ اس کی جو اندری بھی اکثر درشت اور وحشیانہ ہوتی ہے۔ وہ بلا تامل دشمن سے ٹھکراتا ہے اور اُسے مارتا ہے یا خود مر جاتا ہے لیکن اگر موقع ملے تو وہ اس پر پیچھے سے داکر تارے۔ سوتے میں اس کے خنجر گھونپتا ہے اور برابر کی ٹکڑی نہیں لیتا۔ مزید برآں پیدائشی جنگجو ہونے کے باوجود وہ بدنامی کی حد تک اضطراب پسند ہے اور محلے میں بہت تیز ہے۔ اگر خدا نخواستہ یہ حملہ ناکام ہو جائے تو پھر وہ ہمت ہار دیتا ہے اور پھر اسے سینہ سپر کرنا مشکل ہوتا ہے۔ وہ اپنی پہاڑیوں میں جان تو ڈکڑھاتا ہے لیکن بھلی حملہ سے پریشان ہو جاتا ہے اور انتطاعِ مواصلا ت پر فوراً پسپائی اختیار کر لیتا ہے۔ وہ پرلے درجے کا فائرنگر ہے۔ اس لحاظ سے قابلِ میں کوئی تمیز نہیں ہو سکتی

اور یہ کہنا سہمت نہیں ہے کہ بہت سوں کے لئے لوٹ مار اور ڈکیتی ہی کاروبارِ حیات ہے۔ ماں اپنے بچے کو کامیاب ٹیڑا بننے کی دُعا میں دیتی ہے اور یہ شاید حیران کن نہیں کیونکہ یہ صرف روزمرہ کی روٹی کی دُعا ہے۔ ایک بچگانہ کہانی ہے کہ ایک بچے نے اپنے اماں کے خنجر گھونپ دیا تو موخر الذکر سے التجا کی گئی کہ وہ اسے خاطر میں نہ لائے کیونکہ یہ بچا پے بچے کی پہلی کوشش تھی۔ یہ قصہ ایسا ہی ہے جیسے 'بیچ' کی وہ تصویر جس میں شیفلڈ کا باسی گھٹنوں پر جھکا ہوا ہے اور بلڈاک کا پلا اس کا رخسار چارہا ہے اور بچہ اپنے والد کو صبر کی تلقین کر رہا ہے تاکہ پلا صبح معنوں میں بلڈاک بن سکے۔ چاقو کا موثر استعمال پٹھانوں کی روایتی تعلیم کا حصہ ہے۔ شکار کے گلے پر چاقو رکھ کر دے دو ورنہ میں لے لوں گا" کہنا نسبتاً ایک معتدل سی التجا ہے۔ مغرب میں قرآن کا اصول ہے "تمہارا دوسرا یا تمہاری جان" لیکن پٹھان پہلے جان لیتا ہے اور کسی کو اگر محض نقدی لے کر چھوڑ دیا جائے تو اُسے آپ کو انتہائی خوش قسمت سمجھنا چاہیے۔

اُس کی تو ہم پرستی لا محدود ہے اور اس سلسلہ میں عورتیں مردوں سے بدتر ہیں۔ ملا، پیر، مرید اور آوارہ گرد حق کے متلاشی" اس کے لئے سب سینٹ پیٹرس میں جن کے ہاتھوں میں بہشت کی کبھی ہے اور کسی نوع کے عربی نما الفاظ اُس کے لئے دشمن کی گولی کی گونج سے زیادہ خوف آور ہیں اور ہوائِ خنجر اُس کے لئے قاتل کے چاقو سے زیادہ ہولناک ہیں۔ وہ معجزہ جادو اور شگون پر سنجیدہ ایمان رکھتا ہے، سلام کے بغیر کسی زیارت

کے پاس سے نہیں گذرتا، کوئی فقرہ انشاء اللہ کے بغیر نہیں بولتا اور نماز کے بغیر کسی کا گلاب نہیں کاٹتا لیکن وہ اپنے کاروبار، خواہشات اور جذبات کی تکمیل کے لئے دین محمدی اور اس کے احکامات کو دخل نہیں ہونے دیتا۔ ”بیل میں ولی اور پل میں شیطان“ اس کے متعلق ایک عام کہاوت ہے۔ وہ حقوق نسواں کا قائل نہیں۔ وہ اکثر اپنی زوجہ خریدتا ہے یا ایک کارندے کے ذریعے اس کا انتخاب کرتا ہے لیکن ایک دفعہ وہ اسے حاصل کر لے تو پھر وہ اس کی پوری جائداد ہے جس میں اس کی عزت ملفوف ہے اور وہ سب سے زیادہ اسی کے متعلق غائف رہتا ہے۔ وہ غیر محرم سے بات کرے تو وہ مشتعل ہو جاتا ہے اور اس کا اعتبار نہیں کرتا، کسی اتفاقیہ گپ پر وہ اپنی جان سے ہاتھ دھو سکتی ہے اور اس کے ہمکلام سے دشمنی کی بنیاد پڑ سکتی ہے لہذا اُدھالا (عورت کا فرار) عام ہے، ہر نوجوان ساذ بان سے اپنی شہرت قائم کرتا ہے اور بیویاں کلا کٹوانے سے فوری رضامندی کو ترجیح دیتی ہیں۔

اس میں کوئی شک نہیں کہ پٹھان لاپچی اور حریص ہے اور سونا (سونا تو اولیٰ کو بھی کھینچ لیتا ہے اور کون اس کی کشش سے معزا ہے؟) حب الوطنی، عزت، دفاعی اور دوستی کو دبا لیتا ہے لیکن اس سلسلے میں وہ کچھ زیادہ ہی مورد تنقید بنا لیا گیا ہے اور چند بدترین اجزاء کو کل پر محیط کر دیا گیا ہے۔ یہ معدودے چند واقعی بہت بُرے ہیں۔ اگر پشاور کے کسی بچے یا افسر کے نوعداری مقدمات کو معیار بنالیا جائے تو حقیقت یہ ہے کہ اس کی تصویر نہایت تاریک و مہیب معلوم ہوتی ہے۔ ایک وسیع التجربہ افسر نے

حال ہی میں "پشاور سرحد کے جرائم" کی بے حد گھناؤنی کہانی پیش کی ہے۔
 سرحدی کمشنر اور نزع کے پینچالہ خوفناک تجربات کے متعلق مسٹر ایلسی نے کہا
 ہے کہ ذہنی کوفت کے لحاظ سے یہ اس کی بقایا سازی ہندوستانی ملازمت
 کے مقابلے پر جاری تھے۔ وہ کہتا ہے: "بدترین قسم کا جرم یہاں روزمرہ کا
 دستور ہے، قتل اپنے تمام مراحل میں، جمع کے سامنے دن دھاڑے بیدار
 قتل، سکوت شب میں سوئے ہوئے دشمن کا مکارانہ قتل، قاتلوں، بلوائیوں،
 زہر دینے والوں، لڑکوں اور عورتوں کا شمشیر بدست ہو کر قتل کرنا۔ خون
 کا بدلہ خون، انتقام جوئی ایک صفت عالی جو ورثے میں باپ سے بیٹے کو
 ایک مقدس فرض کے طور پر منتقل ہوتی ہے؟ قتل ایک دھندا جس کے لئے
 چند ٹکوں کے بدلے ایسے آدمی اتنی ہی آسانی سے مل جاتے ہیں جتنے ایک
 پارسل لے جانے کے لئے ہرکارے؟ ضلع پشاور پنجاب کا قریباً بقیہاں حصہ
 ہے لیکن پورے پنجاب میں ظہور پذیر ہونیوالے واقعات قتل کا ایک سنائی
 یہاں ہوتا ہے۔ پولیس کے مطابق پورے صوبہ میں ہر ۴۵۰ میں سے ایک
 قتل ہوتا ہے گویا ہر ۳۰۰ چٹانوں میں سے ایک سالانہ قتل ہوتا ہے۔
 اعزاکندہ کی زیادتی، عورتوں اور لڑکیوں کے لئے آویزش اور لڑکوں کے لئے
 رقابتیں (جو غیر فطری بد فطیوں کا شکار ہوتے ہیں) زیادہ تر کشت و خون اور
 انتقام کا موجب بنتی ہیں۔ بزبان مسٹر ایلسی "ایسا معلوم ہوتا ہے کہ وادی کے
 ہر باشندہ کے اندر قاتل کی روح موجود ہے۔"

اس سے بھی بدتر یہ کہ رائے عامہ قاتل کو چھپاتا ہے۔ جرم کی شناخت

قریباً ناممکن ہے کیونکہ معتبرین اکثر و بیشتر بے گناہ لوگوں کے خلاف الزام تراشتے ہیں اور حیرت انگیز اور واقعاتی جھوٹی شہادتیں بھی پیدا کر لیتے ہیں تاکہ اصل مجرم بچ سکیں یا کوئی پرانی دشمنی چمکانی جاسکے ان جھوٹے الزامات اور اصل مجرموں کی پردہ داری سے انصاف چمکا بکا رہ جاتا ہے اکثر دیہات میں مجرم کی شناخت اور گرفت ممکن ہی نہیں اور شاید ہی کبھی پولیس کسی مجرم کو درہدات پر لاسکی ہوگی۔ لہذا خصوصی ضوابط ضروری ہوئے، سرحدی اضلاع کو سرسری سماعت کے بعد خوری فیصلوں کے اختیارات دیئے پڑے اور حال ہی میں بعض جرائم کے فیصلے جرگوں کے سپرد کرنے پڑے کیونکہ وہ اپنے وقیانوی انداز میں اکثر ان کی موثر روک تھام کر لیتے ہیں۔

جرائم کی مزید تفصیل غیر ضروری ہے۔ یہ نیوگیٹ کیلنڈر کے برابر یا اس سے بھی بدتر ہے اور یہی حال دیگر مشرقی ممالک کا ہے۔ شہر پشاور قسطنطنیہ یا پورٹ سید کا مقابلہ کر سکتا ہے یا بعض مغربی شہروں کا، لیکن اکثر شہروں یا لوگوں کا اندازہ پولیس دپورٹوں کی بنا پر خوفناک ہوتا ہے۔ وادی کا محل وقوع ایسا ہے کہ اس کے اپنے شہروں کے علاوہ ہر قسم کے قانون شکن خنڈے بھی یہاں آدھمکتے ہیں۔ یہ وہ لوگ ہوتے ہیں جنہوں نے اپنے ملاقوں میں زندگی اجیرن کر دی ہے اور وہ برطانوی حفاظت میں سکون سے بھی رہتے ہیں اور ساتھ ہی ساتھ یہاں کے قبائل کی مجرم پناہی بھی ان کے لئے بڑی کشش ہے۔ بہر حال یہ غیر اغلب ہے

کہ مادرائے سرحد کا قبائلی ورائے سرحد کے قبائلی سے زیادہ اچھا یا زیادہ بُرا ہے اور یہ اُمید کی جا سکتی ہے کہ ان دونوں میں عدالتوں کے مقدمہ بازوں کی نسبت زیادہ خوبیاں ہیں۔

دیگر انسانوں کی نسبت یہ سرحدی پٹھان ایک مستقل حالت جنگ میں رہتا ہے۔ اس کے لئے زندگی کی ساری کوشش اسی میں ہے، صدیوں پرانے ماحول نے اسے اس کے جینے کی شرط بنا دیا ہے، اس کا ہاتھ ہر ایک کے گریبان پر ہے اور وہ چمکتا ہی چھاپہ یا ٹوٹ مار میں ہے۔ رٹپکن سے وہ زرخیز وادیوں اور میدانوں کی ٹوٹ مار سے اپنی ٹھیل پہاڑیوں کے دسائل میں اضافہ کرتا رہا ہے اور کون اسے روک سکتا ہے؟ صرف طاقتور اور چوکے ہمسائے ہی سہرا ہو سکتے ہیں۔ قدرتی طور پر وہ اس حکومت سے متنفر ہے جو امن و امان قائم رکھتی ہے یا ہمسایہ داری پر زور دیتی ہے۔ وہ ایسی پابندیوں کو اپنے مقدس ترین حقوق (تاخت و تاراج اور مالیات کے حقوق) کی پامالی گردانتا ہے۔ سال ہا سال تک ہشت نگوارہ ریو سفرائی میدان سوانی ڈاکوؤں کی شکار گاہ تھے جو ہندو تاجر کو بچھڑتے تھے اور فدیہ لے کر چھوڑتے تھے۔ ان کے پہاڑی قلعے ہماری حکومت کے ہر دشمن کی پناہ ہیں۔ مدتوں تک مہمند اور مسلمان پچیس چھاپے سالانہ مارتے رہے تاکہ رشوت دے کر ہم ان کا ہاتھ روک سکیں۔ نہر سوات کا منصوبہ انہیں مشکوک و مشتبہ معلوم ہوا تو اتمان خیل ایک رات سوتے ہوئے قلیوں پر ٹوٹ پڑے اور انہیں خیموں میں ہی ایسے مسل دیا جیسے پرندوں کو جال میں۔ حال ہی میں کوہاٹ کی شاہراہ پر سرحدی پولیس کے

ایک میاں کی تعمیر پر اکاخیل مشتمل ہو گئے کیونکہ اُن کی قدیم دیکھتی کے راستے بند ہو جاتے لہذا انہوں نے مہمار اغوا کر لئے۔ لیکن جیسے توسیع تہذیب جنگی مغرب میں ریڈ انڈین کے من مانے راستے بند کر رہی ہے ایسے ہی سرحدی پہاڑیوں کے ساتھ ساتھ قیام امن اندرون سرحد لوگوں کے لئے نعمت ثابت ہو رہا ہے اور مادرائے سرحد قبائل کا قافیہ حیات تنگ کرنا جا رہا ہے اور یوں پشت اوکے فوجداری مقدمات بھی بالواسطہ طور پر زیادہ ہو گئے ہیں۔ جنگ کے تمام مواقع سے بدرجہ محروم ہو کر ممکن ہے کہ سرحدی پٹھان بھی اوتھیلو کی طرح شکوہ کرے کہ اس کا کاروبار حیات بھی ٹھپ ہو گیا! آیادہ ان تغیر پذیر حالات میں مطمئن ہو سکتا ہے یا مطمئن ہے اور آیا اس کے لئے کوئی متبادل اور مناسب کاروبار تلاش کرنا چاہئے۔ ایک ایسا مسئلہ ہے جو قابل غور ہے !!

سائیسواں باب

فٹن ہارڈی کا قاتل - ایک گھریلو سرحدی

شاید شک و شبہ رفع کرنا بہتر ہو گا اور ہم باطمینان کی طرح قاری محترم کی تحریف سے اجتناب ہی آغاز کریں گے۔ عنوان کے باوجود فٹن ہارڈی کو کچھ نہیں ہو گا اور اس کا وفادار پٹان ممتاز (جسے سب واقفکار قاتل کہہ کر پکارتے ہیں) کسی بھی قاری کی کرسی کے پیچھے ایسے ہی بے ضرر طور پر انتظار کرتا جیسے لندن کا پیادہ سپاہی اور گوبلا شک و شبہ وہ شیر تھا تاہم اس کی دھاڑ نغمہ بلب کی طرح تھی۔ وہ اپنے آقا کے مہمانوں کو خوش آمدید کہتا تھا، بہترین پشتوں میں ان کی خیریت دریافت کرتا تھا اور رخصت ہونے پر انہیں "فدائے پہ امان" کہتا تھا۔ بد قسمتی سے وہ رجسٹر میں آیا تو قابلیت کا ٹیکہ بھی ساتھ لایا۔ وہ ایک وجیہ، طویل القامت، راست اعضا، سٹول اٹیل اور متمرد سفری پٹان تھا جو دریائے سوات کے پاس کے بلند علاقہ رانی زئی سے آیا تھا۔ اس کی ناک سیدھی، بال سیاہ اور جلد قریبا سفید تھی۔ اس کا انداز بے تکلف تھا اور وہ بھرتی ہونے کی وجہ بر ملا کہہ دیتا تھا۔ ایک ناگزیر کاروباری معاملے نے اسے بعض ہم وطنوں کو مارنے پر مجبور کر دیا اور

اُن کے درنا اس کی تاک میں تھے اور اُس کا وطن جانا نامکن ہو گیا تھا۔ لہذا اُس نے ملکہ کی تنخواہ قبول کر لی اور اپنے نام خوشمال خان کے عین مطابق وہ خوشدلی سے ایک مقامی رجمنٹ میں سپاہی بھرتی ہو گیا۔

موقعہ ملا تو وہ فطر ہارڈی کا اردلی بن گیا اور دونوں مختلف علاقوں میں مصروف کارروائی رہے۔ کئی دفعہ سرحد کے قریب اُس کے قبیلہ کے ساتھ بھی جھڑپیں ہوئیں لیکن کسی موقع پر اُس کی خلاف معمول خون آشامی ظاہر نہ ہوئی۔ صرف ایک موقع پر یہ ضرور نمودار ہوئی۔ دیگر افسروں کی طرح فطر بھی تنگدست تھا اور وہ کبھی کبھار سوچتے سوچتے اُداس ہو جاتا تھا۔ اس اُداسی کو دفا دار دلی نے بھی محسوس کیا اور ایک دن صاحب سے پوچھا کہ کیا اُسے حالات کی بہتری کا کوئی طریقہ نہ سوچتا تھا؟ کیا خاندان سے اُسے کوئی اُمید نہ تھی؟ کیا کوئی نہ تھا جو اُسے پیسہ دے دیتا؟ صاحب کو اپنی ایک ضعیف چچی کا خیال آیا جو شاید مرنے پر اُس کے لئے کچھ سرمایہ چھوڑ جائے لیکن اُس کی موت فی الحال دُور معلوم ہوتی تھی۔ خوشمال نے ادھر ادھر دیکھا اور میدان صاف پایا، سارے دروازے بند کئے اور چپتی ہوئی آنکھوں اور چاقو ڈھونڈتے ہوئے ہاتھوں کے ساتھ اُس نے سرگوشی کی ”صاحب! میں جاؤں گا اور اُسے مار دوں گا۔ شاید وہ مجھے پکڑ لیں اور پھانسی لگا دیں لیکن آپ کو تو ردِ پیہل جانے لگا؟“ پیشکش پر خلوص تھی اور قاتل کو بے حد افسوس ہوا کہ اُس کے افسر میں دمِ غم کی اتنی کمی تھی کہ اُس نے اسے ٹھکرا دیا۔

رفتہ رفتہ مالی حالت بہتر ہو گئی۔ فِٹز کو ایک انتظامی عہدہ ملا اور وہ ضلعی افسر بن گیا۔ اب خوشحال کو بھی ناموری کا شوق چھڑا اور وہ پنڈ آباد میں فِٹز کے بنگلہ اور اس کے مشملات و ملحقات کا جزل منبر بن گیا اور یوں خوشحال بھی دولت و شہرت سے ہمکنار ہوا۔ اس نے گھریلو معاملات کا کلی انتظام سنبھال لیا۔ وہ اس کے ملازموں کو بھرتی کرتا، اس کے پڑاؤ کا بند و بست کرتا اور وہ فِٹز پر آنا عادی ہو گیا کہ وہ فِٹز کا قاتیٰ مشہور ہو گیا۔ قاتیٰ کے فِٹز کا بیان شاید ان دونوں کے تعلقات کو صحیح طور پر نمایاں کر سکے گا۔ حسن انتظام منصفانہ قانون اجارہ پر مبنی تھا۔ قاتیٰ ہر چیز کا ٹھیکہ لیتا تھا۔ دیاسلمانی، جوتوں کی سیاه پالش، لیمپ کا تیل، خلال کا مامانہ ٹھیکہ، لیکن اس میں کمی بیشی ہوتی رہتی تھی۔ فِٹز کیپٹن تھا تو دیاسلمانی کا ماہوار فرج اٹھ آنے تھا لیکن میجر ہونے پر بارہ آنے ماہوار سے کم فرج اس کے شایان شان نہ تھا اور قاتیٰ کے مطابق کوئی لیفٹنٹ کرنل ایک روپیہ ماہوار سے کم پر اپنا پاپ نہ سلگاسکتا تھا۔ اس کے خچر اور خیمے بھی ٹھیکے پر تھے۔ اگر لباس نہیں تو اس کا رکھ رکھاؤ اسی اصول پر منحصر تھا اور قاتیٰ مقررہ مامانہ شرح پر اس کی جرابوں کے سوراخ رفو کرتا تھا۔ اس کی خوراک بھی ٹھیکہ پر تھی اور وہ اچھا خاصا خوش خوراک تھا۔ اگر اس کا التزام و اہتمام ٹھیک پٹان اصولوں پر کیا جاتا تھا۔ کبھی سخت نمکین گائے کا گوشت آتا اور کبھی خوب بھرا ہوتی اور خوشحال اپنے آقا کے پاس کھڑا ہو کر سیلے پارچہ گوشت کا صرف ایک اور چم لینے پر اصرار کرتا یہ موقعہ کھو کر فہرست طعام پھر نمکین گائے کے گوشت پر آرہتی۔ اس ٹھیکے

کی کہانی پنڈ آباد میں ایسے ہی مشہور تھی جیسے مارک ٹوین (سیموئل لینگ ہارن کلینز)۔
 قلمی نام مارک ٹوین ۱۸۳۵ء تا ۱۹۱۰ء۔ امریکی مزاح نگار۔ مترجم کی۔ بے حد
 گرم دنوں میں بھی گائے کے ٹیکین گوشت کا مختلف شکلوں میں طویل دور دورہ
 ہوا تو فٹز نے ڈانٹ ڈپٹ کی۔ اس پر ایک دو دن کے لئے بڑے چوڑے
 آئے لیکن پھر وہی نمک زدہ گوشت کی قسطیں شروع ہو گئیں۔ فٹز بیچارہ تنگ
 آیا لیکن قاتل نے برآمدہ کے کونے کی طرف اشارہ کرتے ہوئے کہا۔ صاحب!
 ادھر آئیے اور ان کنستروں کو دیکھیے۔ میں پوری ایک گائے لایا ہوں اور اسے
 نمک لگایا ہے اور اسے بہر حال کھانا ہے، میں کیا کروں؟ مجبوراً فٹز کو تحمل
 کرنا پڑا اور آمد بہار کی طرح تجدید اجارہ کا انتظار کرنا پڑا۔

فٹز نے شادی نہیں کی۔ شاید وہ ٹھیکے کی چار دیواری میں نہ سما سکتی۔
 لیکن ایک دن قاتل اُچھلتا کودتا آیا اور پچیس روپے پر ایک لڑکی لایا۔ یہ خوشی
 چار دن کی چاندنی تھی۔ ایک دن دونوں کا جھگڑا ہو گیا اور رونے پٹینے کی آواز آئی۔
 نوجوان بیوی مالی سے باتیں کر رہی تھی اور وہ اُسے درست کر رہا تھا جس اتفاق
 کہ یہ عشق بازی برطانوی علاقہ میں ہوئی ورنہ بہر حال اس نے اگلے
 دن اُسے بیچ دیا اور فٹز کو بتایا کہ سولہ روپے پر سودا کر لیا تھا۔

کبھی کبھار فٹز سوچا کہ یہ پٹھان شہدہ چھیٹھی مانگے اور وہ اس کا کہتا
 بھی رہا لیکن نہیں، وہ گھر نہ جاسکتا تھا اور شاکی بھی نہیں تھا۔ اُسے اپنی محنت و محنت
 اور مہربان آقا کا احساس تھا۔ بالآخر فٹز نے طویل رخصت لے لی اور سوچا کہ بلا
 ٹل جائے گی اور وہ شاید اپنے وطن لوٹ جائے اور اُس کے دوست اُسے

وہاں روک لیں۔ اگر ایک اینفیلڈ گولی یا سپٹان چاقہ میں کوئی ترفیعی عنصر ہے تو وہ یقیناً اسے روک لیں گے۔ فطرز دو سال گائے کے گوشت کے بغیر چھٹی پر رہا اور گلی کو چوں سے دیا سلائی خریدتا رہا لیکن بالآخر اسے واپس آنا پڑا۔ دایسی پر اسے سب سے پہلے ملنے والا آدمی خود شمال ہی تھا۔ خزانہ قاتل مبینی آیا تھا اور صاحب کے لئے ایک نذر (تحفہ) خریدی کیونکہ بڑے آدمی کے سامنے خالی ہاتھ پیش ہونا ہندوستان کی ریت نہ تھی۔ وائس ہوٹل میں اس نے فطرز کے لئے تحائف بھیل دیئے جن میں ایک بر اعظمی ریلوے ٹائم ٹیبل تھا (گو کیا صاحب اسے پڑھ کر لطف اندوز ہوگا) اور آدم خان کی قبر پر لگنے والے درخت کی ایک مضراب جو یوسفزیوں کے مطابق ہر ایک کو بہترین رباب نواز بنا سکتی تھی، گو اسے فطرز کی رباب نوازی پر شبہ نہ تھا۔ تیسرا تحفہ دو نسلا پلا تھا جس کا اس نے فوراً ٹھیکہ لے لیا۔ چوتھی حساب کے لئے ایک ڈائری تھی اور ان تحائف کے ساتھ اس نے ”صاحب! السلام علیکم“ کہا۔

اس کے بعد بھی کئی واقعات رونما ہوئے، کئی ٹھیکے ظہور میں آئے، فطرز اور اس کے پرانے قاتل کے درمیان، لیکن موصوفہ الذکر ان تعلقات و انتظامات کے توڑنے یا ٹوٹنے کا نام بھی نہ سنا تھا ایک دفعہ تو فطرز نے اسے منشن دینے کی پیشکش بھی کی لیکن اس نے کہا: ”صاحب! اگر میں نے تمہاری ملازمت کے لئے اپنی رجسٹر نہ چھوڑ دی ہوتی تو میں اب تک صوبہ دار میر ہو گیا ہوتا۔ تم جانتے ہو کہ میں رانی زئی نہیں جاسکتا۔ جب میں پوری تنخواہ اور الاؤنس پر کام کر سکتا ہوں تو منشن کیوں لوں؟ صاحب! تم ایک اچھے آقا ہو اور میں تمہیں کبھی نہیں چھوڑوں گا، کبھی نہیں؟“

اٹھائیسواں باب پٹھان خواتین

پیشتر اس کے کہ میکن اوریل نے اُن کی غلط فہمیاں دور کیں، ہمارے فرانسیسی ہمارے یہی سمجھتے تھے کہ جان بُل سمٹہ فیلڈ کی منڈی میں اپنی مستورات کی خرید و فروخت کرتا تھا۔ سرحدی پٹھان بھی اپنی مستورات ایسے ہی خریدتے ہیں۔ یہ رسم عام اور ہمہ گیر نہیں ہے تاہم پٹھان بعض اوقات اپنا روپیہ دھوتوں، دُہن کے زیورات، دلاڑیوں کی فیس یا تبادلہ تحائف (جو شاہی کی طے شدگی کا ایک مشرقی طریقہ ہے) اور خاطر مدارات پر پانی کی طرح بہاتا ہے تاکہ دُہن کے ماں باپ اس کی حیثیت پر مطمئن ہو سکیں کہ دُہن کسی تلاش کے پلے نہیں باندھی جا رہی۔ بعض (جیسے ڈیرہ اسماعیل خان کی سرحد کے شیرانی) تو جہیز بھی دیتے ہیں لیکن زیادہ تر اکثر قبائل میں مستورات جانوروں کی طرح خریدی اور بیچی جاتی ہیں اور فیصلہ خریدار کی استطاعت اور شے فروختہ کے حسن و شباب پر منحصر ہوتا ہے۔

اس فرانسیسی مبصر کے مطابق انگلستان میں فرار عام ہیں۔ ایک دو شیرو صبح خط ڈالنے جاتی ہے اور واپسی پر اپنے والدین کو مطلع کرتی ہے کہ اس

نے شادی کر لی ہے۔“ سکاٹ لینڈ میں یہ کاروبار اور بھی آسان ہے۔“
 ”نوجوانوں کے لئے یہی کہہ دینا کافی ہے میں تمہیں بیوی بناتا ہوں، میں تمہیں بحیثیت
 شوہر قبول کرتی ہوں، اور معاملہ طے ہو جاتا ہے۔ اس کے برعکس پٹان شادی
 کے بکھیر دوسے بچے کی کوشش کے باوجود ان میں اتنا الجھتا ہے کہ ”جان بلی
 کی شادیاں“ کا محترم مصنف ایک اور کتاب ترتیب دے سکتا ہے۔

وزیری تو اس ضمن میں سب پر فالتی ہیں۔ مثلاً جب کوئی وزیری
 لڑکا شادی کرنا چاہتا ہے تو وہ ایک مقبرہ سفید ریش کو لڑکی کے والدین کے پاس
 بھیجتا ہے۔ اگر وہ راضی ہوں تو کہتے ہیں ”ہری لے آؤ۔“ یعنی ۶۰ تا ۱۰۰ روپے۔

اس پر لڑکا اپنے والد کو اپنے دوستوں کے ساتھ دعوت کے لئے ایک دو
 بھڑی دے کر روانہ کرتا ہے جو لڑکی کے گھر میں مطلوبہ رقم لاتے ہیں اور
 بھنے ہوئے گوشت کے ساتھ پیش کرتے ہیں۔ اس کا مختصر ماحصلہ بطور شگون
 واپس کر دیا جاتا ہے۔ یہ گویا منگنی ہے اور پھر جب بھی لڑکا اپنی منسوبہ کے ہاں
 جاتا ہے تو وہ چٹ پٹے کھانوں کا سامان لاتا ہے، منسوبہ پکاتی ہے
 اور سب کھاتے ہیں۔ وہ دو تین روپے رکابی میں رکھ دیتا ہے اور باپ بھی
 اسے کوئی چھوٹا سا تحفہ دیتا ہے۔ گلوبند، جوتا یا کوئی سستی انگوٹھی؛ اس
 رسم کو ازراہ مزاح ”غربندی“ کہتے ہیں۔ شادی کے دن دو لہا کے دوست،
 مرد اور عورتیں دلہن کے گاؤں جاتے ہیں اور ایک لمبی چوڑی دعوت کرتے
 ہیں، شام کو برات آتی ہے اور پھر ٹیڈوں اور پتھروں کے ساتھ گاؤں پر
 ایک مصنوعی حملہ کے جشن میں شریک ہو جاتی ہے جو رات بھر جاری رہتا

ہے۔ سونے کا سوال ہی نہیں ہوتا۔ چوٹھوں میں آگ جلتی ہے اور دروازے دھوئیں سے سیاہ ہو جاتے ہیں اور سردی میں بھی ان کا یہی دستور رہتا ہے۔ اگلی صبح دُہن کو بیل یا گدھے پر بٹھا کر لے جاتے ہیں لیکن دُہلے اپنے سانس سُسر کر حوصلہ دینے کے لئے ایک دو روز ٹھہرتا ہے۔ چودہ روزہ ماہِ عروسی کے بعد دُہن اپنے یکے آتی ہے اور اپنے تحائف لے جاتی ہے جو دُہلہ برات میں تقسیم کرتا ہے۔ لیپ کے سال کی تقریبات تو شاید ہی وزیرستان میں معلوم ہوں لیکن کبھی کبھار خاتون اپنے گاؤں کے ڈھوپلی کے ذریعے لیک رو مال اپنے محبوب کی ٹوپی سے ضرور منسلک کر داتی ہے۔ ڈھوپلی تاک میں رہتا ہے اور پھر منظر عام پر یہ کام کرتا ہے جب وہ اس سے شادی پر آمادہ ہو جاتا ہے، بشرطیکہ وہ قیمت ادا کر سکے۔

یہ سفر فی قبائلی میں خواستگار کا دوبار شادی کے لئے پیشہ ور دُلاؤں کی خدمات سے فائدہ اٹھاتے ہیں۔ ابتدائی مذاکرات کے بعد وہ اور اُس کا محرم راز ہونیوالے سُسر کے ساتھ تحائف کا فیصلہ کرتے ہیں اور بات چیتی کرنے کے لئے اکٹھے شکر کا شربت پیتے ہیں۔ پھر منگنی کا اعلان کر دیا جاتا ہے اور پُر امید دُہلہ صاحب چاہے اپنی منسوبہ کے لئے تحائف لے کر آسکتا ہے لیکن وہ اسے دیکھ نہیں سکتا۔ رُونمائی شادی کی تقریبات کے بعد ہی عمل میں آتی ہے جب دُہن نئے گھر میں پہنچادی جاتی ہے اور وزیریوں کے برعکس اُس کی بہیلیاں اُس کے والدین کو تسلی دیتی ہیں۔ پھر بھی رُونمائی سے پہلے دُہلہ کو تین دن اور دو راتوں تک اپنے دوستوں کی تواضع کرنا پڑتی ہے۔

کم از کم نظریہ یہی ہے۔ دونوں اپنے دوستوں کے شادی کے تحائف کی قدر قیمت اہل مغرب کی طرح کرتے ہیں لیکن دوستوں کی شادی پر ایسے ہی تحائف کی واپسی یا سفریوں کے ہاں بنائے فساد ہو سکتی ہے۔ دُولہا کو دو طرفہ اخراجات برداشت کرنے پڑتے ہیں جو کبھی کبھی زیادہ گراں ہوتے ہیں۔ بستی شادی ۱۰۰ روپے، اوسط شادی غالباً ۲۵۰ روپے تک اور امیریلہ سفری کی شادی کئی ہزار روپے تک ہوتی ہے۔ لہذا ایک ہی شادی کافی سمجھی جاتی ہے بمصدقہ ”دو بیویاں موسم سرما لے آتی ہیں“ بہت کھاتا پیتا خان ہی چار شرعی بیویوں کا متعلق ہو سکتا ہے۔

اکثر ملاقوں میں پردے کا رواج نہیں ہے۔ عورتیں شہروں یا بڑے اجتماعات میں سرتاپا بُرقعہ میں ملبوس ہوتی ہیں جو نقاب دار ہوتا ہے لیکن اپنے خیموں اور دیہات میں بُرقعہ کے بغیر پھرتی ہیں، بے معطر لیکن مردوں سے باتیں کرنا میسر ہو جاتا ہے۔ تاہم اصناف کے درمیان رابطہ قریبی ہوتا ہے لہذا شادیوں کے فیصلے باہمی کشش کی بناء پر ہوتے ہیں اور ابتدائی مذاکرات صرف رسمی اور برائے نام ہوتے ہیں لیکن قیمت پھر بھی دینا پڑتی ہے۔ کسی لڑکی کا انوا بہت سے قبائل کے ہاں قتل کا درجہ رکھتا ہے اور اس کی سزا بھی دیسی ہی سزا کا نہ ہوتی ہے۔

اکثر سرحدی پٹھانوں یا افغانوں کے ہاں تعزیرات میں کوئی خاص فرق نہیں ہوتا۔ کبھی دُولہا سسرال کو دعوت دیتا ہے، کبھی جرگہ کو اور کبھی گاؤں کو۔ —
 مہاں نواز پٹھان دوسرے کا حق میزبانی بھی خوب پہچانتا ہے لیکن اکثریت

کے ہاں یہ ایک کاروباری معاملہ ہوتا ہے اور دعوتوں کے علاوہ 'ولور' بھی دینا پڑتا ہے۔ تجارت گریز قبائل بھی ولور لیتے اور دیتے ہیں۔ ہری وزیروں کے ہاں ۶۰ روپے اور طمٹہ غلہ میوں کے ہاں ۱۰۰ روپے ہے۔ بنوں میں ۳۰ تا ۱۰۰ روپے ہے اور یہی خلیجوں کے ہاں رائج ہے لیکن کوہاٹ کی سرحد پر ۱۰۰ تا ۲۰۰ روپے تک ہے۔ میرانڑی میں نرخ بڑھ کر ۲۰۰ تا ۵۰۰ روپے ہو جاتا ہے۔ کوہاٹ اور پشاور سرحد کے ساتھ ساتھ عورتوں کی تجارت ہوتی ہے۔ ٹنگو کے مطابق ایک محنتی اور مفید آفریدی بوی ۱۵۰ تا ۲۰۰ روپے تک بل سکتی ہے لیکن حسین و جمیل ... ۱۰۰ روپے یا اس سے بھی زیادہ پاتی ہے۔ بقول ٹنگو: ایک عام پہاڑی عورت شکیل نہیں ہوتی لیکن وہ گدھے کی طرح کام کرتی ہے، گھاس کاٹتی ہے، ایندھن لاتی ہے، پانی بھرتی ہے، خربانہ زندگی گذارتی ہے اور وادی کی ناز پروردہ کے مقابلے پر ڈنگنا کام کرتی ہے۔

مادرائے سرحد قبائل نہ صرف اپنی بستہ دار خواتین کو بیچتے ہیں بلکہ چند سال پہلے حکومت کی توجہ اس پر بھی مبذول کر دائی گئی کہ سوات، باجوڑ اور دیگر وادیوں سے گاہے خریدہ اور گاہے دزدیدہ بیویوں کی تجارت بھی کرتے ہیں۔ چنانچہ ہماری سرحد پر اسے روکنے کے اقدامات کئے گئے۔ دزدیدہ عورتیں خریداروں سے لے کر واپس گھروں کو بھیج دی جاتی تھیں لیکن ان کے بستہ دار شاید شرم کے مارے ان سے بھر جان چھڑا لیتے تھے لیکن منڈی اب بھی فروختہ یا فروختی مستورات سے بھری پڑی ہے اور ضلعی افسر کے سامنے ایسی کئی مثالیں آتی ہیں۔

ٹنگو کی ایک مثال سے اور اُسے سرحد کی عورت کی زندگی اُجاگر ہو جاتی ہے اور در کس عبرت ہے۔ سید کرہ کی ڈھلانوں پر پیدا ہونے والی ایک ننگو باری عورت لڑکپن میں یتیم الطرفین ہو گئی تو اس کے رشتہ داروں نے اُسے ایک زخا خیل آفریدی کے ہاتھ بیچ دیا جو ہمارے خلاف لڑتا ہوا خیبر میں مارا گیا۔ اُس کے سسر نے بعد ایک بیٹی فوراً ۱۰۰ روپے کے بدلے ایک بزدلی اور کرنی کے پاس بیچ دیا۔ اس نے اسے آنازد کو بکیا کہ وہ ایک دو ماہ بعد اپنی بچی چھوڑ کر تیراہ میں مانی خیل علاقہ کو بھاگ گئی۔ یہاں دو تین ماہ ٹھہری اور پھر برطانوی علاقہ میں رہائش پذیر ایک برآمد خیل اور کرنی کے ہاتھ ۱۲۰ روپے پر بیچ دی گئی۔ وہ تین سال تک ہنسی خوشی اُس کے ساتھ رہی لیکن پھر بزدلی اُسے لینے کے لئے آ پہنچا۔ برآمد نے ۱۰۰ روپیہ دیا اور یوں جان چھڑائی۔ یہ ہے اس حشر کا ہلکا سا خاکہ جو سرحد پر بیوہ اور شادی شدہ خاتون کا ہوتا ہے۔

خلاصہ کلام یہ کہ عورت حسن سلوک کے باوجود (جو اُسے عموماً حاصل ہو جاتا ہے بوجہ تربیت) ایک بکاؤ مال ہے۔ وہ دوشیزہ ہو یا بیوہ یا مطلقہ، اپنے مرد رشتہ داروں کی مرضی کے بغیر شادی نہیں کر سکتی۔ شوہر بلاوجہ اُسے طلاق دے سکتا ہے لیکن بیوی قوی تر ہو جائے گی کہ باوجود طلاق نہیں لے سکتی۔ نظریاتی طور پر اس پر ایک ہلکی سی ترقی نظر بھی پٹان چاقو کو حرکت میں لے آئے گی لیکن برک کے اندازے کے برعکس جذبہ جاننازی سے نہیں۔ روزمرہ زندگی میں خریدی ہوئی چیز کی

کوئی قدر نہیں جب تک خریدار اس کی شکل و صورت یا محنت سے مطمئن ہے وہ اسے رکھتا ہے لیکن اگر وہ دلکش نہ رہے یا ساس، بہنوں وغیرہ کے ساتھ لڑ پڑے یا بُرے دن آجائیں تو وہ اسے بھی جانوروں کے ساتھ ہی بیچ دیتا ہے۔

ایک اور نظریہ ہے کہ نسوانی بے حرمتی کا بدلہ خون ہے اور زنا میں دونوں کا خون واجب ہے لیکن پٹھان اکثر انتقام کی طرف مائل ہوتا ہے۔ اکثر وہ اس کی ممکنہ قیمت کا بھی سوچتا ہے اور اس کا فدا کار بڑھ کر بولی دے دیتا ہے لہذا وہ انتقام چھوڑ کر فیصلہ کر لیتا ہے۔ بعض قبائلی (جیسے جنوبی خٹک) میں زنا آتا عام ہے کہ عموماً عورت ایک دفعہ ضرور اغوا رہتی ہے۔ وہ پہلے ایک منتخب شوہر کے ہاتھ بچتی ہے اور اس وقت تک اس کے ساتھ رہتی ہے جب تک فدا کار نہیں ملتا یا اغوا کنندہ نہیں آتا۔ بعد میں روپے کا لین دین آتا عام ہے کہ پٹھان نے اس کے لئے ایک خصوصی اور معنی خیز اصطلاح "شرمنہ" وضع کی ہے۔ اگر ماں دوبارہ شادی کر لے تو بیٹے کو ملتا ہے۔ بیوہ یا مسمر ناکتخدا کے چاہنے والے کو اس کے مرد رشتہ داروں کو یہ ادا کرنا پڑتا ہے خواہ وہ شادی کرے یا نہ کرے اور بہت سے شوہروں کو اسی کے بدلے اپنی خفت مٹانا ہوتی ہے۔ ٹکڑے ایک اور ظالمانہ مثال دیتے ہیں۔ ایک آفریدی پاہی پر سرحد پار عورت کے ساتھ زنا کا الزام لگایا گیا۔ رشتہ داروں نے زانیہ کو مار دیا اور زانی سے ۳۰ روپیہ طلب کیا۔ زانی کے رشتہ داروں نے ۴۰ روپے پر ایک ہندوستانی عورت خریدی، اسے ان کے گاؤں لے گئے اور

جھوٹ ٹوٹ تبایا کہ وہ ان میں سے ایک کی بیوی تھی اور زانیہ کے کسی عزیز کے ساتھ بھاگ گئی تھی اور پھر اسے مار دیا اور شرمونہ طلب کیا اور یوں دونوں مطالبے منسوخ ہو گئے۔

یہ عورتوں سے بدسلوکی کی انتہائی مثال ہے لیکن اس میں شک نہیں کہ زوجہ فردوسی، صنف نازک کو محض کھلونا یا بردہ سمجھا اور دیگر پٹھان برائیاں عورت کو انتہائی پست اور حقیر مقام دیتی ہیں لیکن یہ نہیں بھولنا چاہیے کہ منظر عام پر صرف بدترین مثالیں ہی آتی ہیں اور اوسط پٹھان بیویاں اپنے اپنے گاؤں میں بیاہی جاتی ہیں، اپنے ہی خاندانوں میں رہتی ہیں اور اُمید رکھتی چاہیے کہ اُن کی گھریلو زندگیاں باقی دنیا کی طرح ہموار و خوشگوار گزرتی ہیں۔

’انٹیسواں باب‘ ’ہمند‘

پشاور سرحد کے پٹان سے اُس کے گرد و پیش کی طرف دیکھنا عقاباً خوشگوار ہوگا۔ اگر اُس کا علاقہ قطعہ جنت نہیں تو اُس کی اپنی دلکشی اور جاذبیت ضرور ہے۔ عدالت اور بازار (جو قتل اور رُسوائی کے مرکز ہیں) سے نکل کر گورکھتری کی پرانی کاروانسراے کی چھت پر جانا خوش آئند ہے جسے روایات کشک کے عظیم و ہمارے پہلو سے منسوب کرتی ہیں اور جہاں ماہرین مخفیات ہدھ سادھو دھرم کی تعلیم دیتے تھے۔ ہندو جوگی کی پوتہ جگدانتان پناگزیوں کی اقامت گاہ بن گئی ہے اور اُس کی چوٹی سے وہ عظیم، تصویر خیز منظر نظر آتا ہے جو خشک سلسلہ کی پتھر ملی ڈھلانون سے دریائے سوات و کابل کے کناروں اور دلدلوں اور یوسفزئی وادیوں کے پاس سے ہزارہ کی سیاہ چوٹیوں تک پھیلا ہوا ہے اور ہندو کش اور سفید کوہ کی برف اس کا پس منظر ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ حُسنِ دادی کا بیان بے حد دلکش ہے۔ اس کے ہرے بھرے کھیت اور بے شمار آبی گذرگاہیں، اس کے دیہات اور پنڈورے شہتوتوں، اناروں، چناروں اور بید کے درختوں میں آدھے چھپے ہوئے اور اُس کے

باغات اور باغیچے اور بارہ کے نفیس ترین گلاب کے پھول ! ایک ایسا منظر جو اس نقطہ نظر سے پیکارِ مسلسل کی بجائے 'امن کا گہوارہ' قدیم معلوم ہوتا ہے۔ لیکن وادی پشاور کے مناظر بہت سے فنکاروں کے موضوع بن چکے ہیں، سرحد کے اندر ہمارا قیام کافی طویل ہو گیا ہے اور اب اس کے ماوراء لوگوں پر توجہ مرکوز کرنا ضروری ہے۔

دو آبہ کو عبور کریں اور دریائے کابل و سوات کے درمیان شمال مغربی میدان سے ایک سخت بلند ہونیوالی سنگی، پتھر ملی اور بے ڈھب پہاڑیوں میں آئیں تو یہ آزاد ہندوؤں کا علاقہ ہے جو کثیر التعداد اور اہم ہیں اور ماورائے سرحد کا واحد قبیلہ جو افغان امیر کا برائے نام اطاعت گزار ہے۔ یہ لپت، سنگی پہاڑیاں (جو ہندو کش کی آخری بیرونی شاخیں ہیں) بلند ہو کر ان سلسلوں تک پہنچ جاتی ہیں جو ہندوؤں کو شمال میں باجوڑ اور اتان خیلوں اور مغرب میں وادی کنار سے جدا کرتے ہیں۔ جنوبی سرحد تھوڑا سا ملا گوری علاقہ اور کابل کا راستہ غیر ہے جلال آباد تک۔ علاقے کا عمومی منظر انتہائی چٹیل، سنگلاخ اور بے شجر ہے اور وادی پشاور کی طرف جنوب مشرقی پہاڑیاں بالخصوص قریباً ناقابلِ رسائی ہیں۔ بہترین حصے مغرب میں بیزائی پہاڑیاں ہیں جو باجوڑ سے دریائے کابل تک ہیں اور اس کے کناروں کے ساتھ ساتھ جلال آباد سے لاپورہ تک زرخیز میدان ہیں۔ محل و نقل کی چونگی ہو یا آبپاشی، ہندوؤں کی دولت کا بڑا اثر چشمہ یہی دریا ہے۔ ہم اپنی سرحد سے تین وسیع ترین وادیوں میں پہنچ سکتے ہیں، یعنی سہلمان، گندآؤ (بدبودار پانی کی وادی) اور پنڈیالی جن کی حفاظت علی الترتیب

چمچی، شہد ر اور ابرائی قلعے کرتے ہیں۔ یہ سال کا بیشتر حصہ قریباً خشک ہوتی ہیں اور برسات میں طوفانی نالوں میں بدل جاتی ہیں جن کے کنگریلے پاٹوں سے چیل ڈھلانیں بلند ہو کر چٹانیں بن جاتی ہیں۔ شمال میں باجوڑ اور جنوب میں لاپورہ میں کھلنے والی وادیاں بہتر ہیں لیکن خشک گھاٹیوں اور سبز چٹانی پہاڑیوں کے یکے بعد دیگرے متوازی سلسلے علاقے کا طغرائے امتیاز ہیں۔ نوک دار گھاس، جھاڑ بھنگار اور چھوٹی کھجور کے علاوہ اور کوئی سبزہ نہیں۔ گرمی بہت سخت ہوتی ہے اور اس وقت نشیبی علاقے مضر صحت ہو جاتے ہیں۔ دو تین سڑکوں کو ہم نے بہتر بنایا ہے جیسے شنگئی سے ڈھاکا براستہ وادی شلمان اور چمچی سے شلمان براستہ شالمو تین لیکن مجموعی طور پر یہاں سڑکیں نہیں ہیں اور صرف پگڈنڈیاں ہی پہاڑیوں کے نشیب و فراز کو طے کرتی ہیں۔ سڑکیں اور پانی یہاں کی اشد ضرورت ہیں۔ گرمی میں پانی ہر جگہ کمیاب ہوتا ہے اور پینے کا پانی بھی دور دور سے لانا پڑتا ہے، ایسے چشموں سے جو خود بھی غیر یقینی ہیں یا ایسے نالابوں سے جو آب باران جمع کرنے کے لئے بنائے گئے ہیں اور پانی ڈھونڈنے کا کام سر اسر ستورات کے سپرد ہے۔

ایسے ملک کے وسائل معدودے چند ہی ہوتے ہیں۔ فصلیں بارشوں پر منحصر ہیں اور اگر بارش نہ ہو تو پتہ یقینی ہے۔ گھاؤں چھوٹے اور غریب ہیں اور ان کے ارد گرد کاشت کاری محدود ہے۔ گھاس، ایدھن، کوئلہ، کھجور کی چٹائیاں اور کچھ جانور اور بڑائی پہاڑیوں کا کچھ شہد ان کی برآمدات ہیں۔ مہذبانہ مصنوعات انہیں غریب بنا پڑتی ہیں۔ کاروبار میں وہ شمال میں اور کراچی قبیلہ پشاور

اور کابل کے درمیان اسی کاروبار پر زندہ ہے اور لالپورہ اور مچنی کے سردار
 دریائے کابل سے آنے والے سامان اور اس میں چلنے والے ڈونگوں سے
 کافی چونگی وصول کرتے ہیں۔ باجوڑ یا کنیر سے پشاور کو جانے والے قافلوں کا
 حفاظت نامہ ایک اور ذریعہ آمدنی ہے اور ایک دو قبیلے سوات، بنیر یا باجوڑ سے
 عورتیں چرا کر آفریدیوں اور اورکزئیوں کے ہاتھ بیچنے کے لئے بدنام ہیں۔
 عام سالوں میں بھی کافی آبادی بے سہارا ہوتی ہے اور موقع ملے ہی فصل
 پشاور کو ہجرت کرتی رہتی ہے۔ کئی نے نہر سوات پر زمینیں لے لی ہیں اور
 بہت سے ان کو رشک سے دیکھتے ہیں۔ بُرے وقت میں بیچارہ مہمند
 قحط سال سے تنگ آکر اور ہمسایوں کو ٹوٹنے کی اُمید پر کبھی کبھار اپنے
 قابو میں نہیں رہتا۔

جسمانی لحاظ سے بعض مُستثنیات کو چھوڑ کر وہ عموماً ارد گرد کے پٹھانوں
 سے کمتر ہیں اور گو وہ کبھی کبھار ہمارے خلاف ڈٹ کر لڑے ہیں تاہم ان کی
 ہمت و جوانمردی مشکوک ہے۔ اُن میں غرور و نخوت تو بہت ہے، ظلم و فریب
 میں بھی وہ کافی مشہور ہیں اور دیگر پٹھانوں کی طرح وہ اپنی غیرت کے بھی ڈنکے
 بہت بجاتے ہیں جس کی قلعی ایک سرحدی کہاوت سے کھل جاتی ہے: ”اپنی
 آنکھ میں ایک روپیہ رکھو اور کسی بھی مہمند مرد یا عورت کو دیکھ لو“ باجوڑ اور
 کنیر کے ہمسایوں سے ان کے تعلقات اچھے ہیں، آفریدیوں سے ٹکوانے سے
 وہ گریز کرتے ہیں لیکن شتواریوں کے ساتھ صدیوں سے اُن کی جنگ چا پول چل
 رہی ہے اور لندھی کوتل سے پیش بولک تک کی صحرائی ٹپی اُن کے حملوں اور جوابی

حملوں کی تباہ کاریوں کا منہ بولتا ثبوت ہے۔ سبھی غوثی جھگڑے عام ہیں اور چوٹوں کے جُرمِانہ کی شرح نسبتاً کم ہے۔ دیگر سماجی و خانگی تقریبات میں وہ یوسفزیوں سے مشابہ ہیں لیکن اُن کے ہاں حُجرہ (جو پٹھان نژاد نو کے مطابق انگریزی کلب کا نعم البدل ہے) نہیں ہے جس کے فقدان کو پٹھان معاشرے میں قریباً حیوانیت سمجھا جاتا ہے۔ مزید برآں ان کا قبائلی ڈھانچہ بھی دیگر قبائل کے برعکس اشرافیہ ہے۔ وہ اپنے موروثی خوانین کے تحت ہیں جو امیرِ کابل مقرر کرتا ہے اور وہ انہیں موقوف بھی کر سکتا ہے۔ ان میں سے اہم ترین مشرق میں خانِ لاپورہ اور مغرب میں گوشہ کے بیزائی خان ہیں اور ان دونوں کی ننگرہا یا ضلع جلال آباد میں جاگیرات ہیں۔

قبیلہ چار بڑے حصوں میں تقسیم ہے۔ بیزائی تعداد میں سب سے زیادہ ہیں لیکن طیم زئی اہم ترین ہیں کیونکہ وہ اہم دروں پر قابض ہیں۔ مجموعی متحارب آبادی سترہ یا اٹھارہ ہزار ہے لیکن میدانِ جنگ میں کبھی اتنی نہیں آتی۔ ابھی تک وہ ہماری فوج میں بھرتی ہونے کے مشتاق نہیں گو وہ امیر کے عساکر اور مقامی خوانین کے لشکروں میں ضرور بھرتی ہوتے ہیں۔ انگریزی حکومت سے ان کے تعلقات ہمیشہ خوشگوار نہیں رہے۔ الحاقِ پنجاب کے بعد وہ کئی سال تک دردِ سر بنے رہے۔ ۱۸۶۴ء تک وہ مسلسل مصروفِ یلغار و پیکار رہے اور اکا دکا برطانوی افسروں کو مارنے لگے۔

۵۲۔ ۱۸۵۱ء اور ۱۸۵۴ء میں ان کے خلاف فوج کشی کی گئی اور ۱۸۵۵ء اور ۱۸۶۰ء کے درمیان انہوں نے ٹوٹ مار یا بھیانک قتل کے لئے ضلع پشاور

کو نشانہ بنائے رکھا۔ ۸۶۳ء میں اخوند سوات نے ایلچی بھیجے تو ۵۰۰ ہندو میدان میں نکل آئے لیکن شدید نقصانات اٹھا کر شکست کھا گئے۔ عین اسی وقت ابلہاٹم نے دیگر قبائل کو خوب سبق سکھایا اور اس وقت سے ہندو تاریخ نسبتاً امن کی تاریخ ہے۔ پھر بھی انہوں نے ۸۷۳ء میں میجر میکڈانلڈ کو محبی میں قتل کر دیا، شب قدر میں کیپٹن اینڈرسن کو مارنے کی ناکام کوشش کی، ۸۷۹ء میں ہماری سروے پارٹی پر حملہ کیا اور ۸۷۸ء اور ۸۸۰ء کے درمیان تین دفعہ ہم سے ٹکرائی لیکن ڈھاکا میں ان کی فوج قریباً نیست و نابود ہو گئی۔ آخری جنگ افغان کے بعد سے درہ خیبر سے ملحقہ وادی شلمان ہمارے سیاسی اثر کے تحت ہے اور قبیلہ کاکر دار بہتر ہو گیا ہے۔ ۸۸۲۰ء میں انہوں نے سر اٹھانے کی کوشش کی اور ہماری کوئی بھی آئندہ مشکل ان کے لئے زریں موقعہ ہو سکتی ہے۔

ان کی جو شاخ وادی پشاور کے جنوب مغربی گوشے میں دلاؤزاک کو مستقلاً خارج البلد کر کے آباد ہوئی وہ اب کاٹلا اپنے پہاڑی وطن اور رنچا سے کٹ چکی ہے۔ ان کی زمینوں کو دریائے باڑا سیراب کرتا ہے اور وہ بہترین کسان ہیں اور دریائے باڑہ کے آب شریک غلیوں سے بہت پیش رفتہ ہیں لیکن آفریدی پہاڑیوں کے قریبی دیہات تکلیف دہ ہیں اور حال ہی میں ہماری سرحد کے اندر انہوں نے ڈپٹی کمشنر سے رجوع کرنے کی بجائے خود ہتھیار اٹھانا بہتر سمجھا۔ غلیوں کے ساتھ ان کا متاع کیاب یعنی پانی پر جھگڑا ہوا جو گھسان کی جنگ میں بدل گیا اور آٹھ آدمی کھیت ہے

اور بہت سے زخمی ہوئے لیکن آخری فیصلہ ڈوئیزلی نچ کی عدالت میں ہوا جس نے ایک گروہ کو پھانسی دے دی اور بڑے گروہ کو جلا وطن کر دیا۔

چار حصوں کے علاوہ ان کے کچھ حوالی قبائل بھی ہیں جن میں سے دو زرع لیکن قلیل التعداد ہیں۔ یہ دو دے زئی اور اتمان زئی ہیں جو شمال میں باجوڑ اور مشرق میں اتمان خیل کے درمیان رہتے ہیں۔ جنوب میں ملاگوری ہیں اور مغرب میں صافی ہیں جو خاصی تعداد میں ہیں اور مختلف النسل ہیں۔ وہ جلال آباد کی شمالی پہاڑیوں اور دریائے کُنر کی بعض وادیوں میں مقیم ہیں۔ جغرافیائی لحاظ سے صافی مہندوں اور کافرستان کے درمیان ہیں اور نسلی لحاظ سے وہ ان دونوں متضاد لوگوں کے درمیان رشتہ اتحاد ہیں۔ شکل و شباهت سرخ سفید، آنکھیں اور بال بھورے اور زبان مہند پشتو سے دور کا ہی تعلق رکھتی ہے البتہ کابل کی وادی نغمان کے دیہگانوں کی زبان سے ملتی جلتی ہے اور صافی اور دیہگان دونوں کافروں سے ماخوذ یا کم از کم مخلوط ہوئے ہیں اور نسبتاً تو مسلم ہیں۔

بابر کے وقت وہ کافر کہلاتے تھے لیکن نادر کے وقت صافی جو بقول میں قبول اسلام کے بعد نام صاف بت پرستوں سے میز کرنے کے لئے رائج ہوا۔ اب وہ بھی کٹر مسلمان ہیں لیکن بعض رسمیں قدیم ہیں اور سابقہ فنون کے آثار بھی موجود ہیں۔ ان کی پہاڑیوں میں انگور بہت ہوتا ہے اور وہ شراب، سرکہ اور شہد پیدا کرتے ہیں۔ صافی بہت بڑے مکھی پال ہیں اور زنگس کی بھی فراوانی ہے۔

سیاسی لحاظ سے یہ طاقتور مہمند وفاقہ ہماری سرحد کا ایک غیر تسلی بخش
 عنصر ہے۔ وہ افغانستان کے برائے نام ماتحت سہی لیکن ان کے جرائم کے لئے
 دربارِ کابل سے ہی رجوع کرنا پڑتا ہے اور امیر خود ان پر کوئی موثر گرفت نہیں
 رکھتا۔ وہ اپنا مالیہ بھی نہیں لے سکتا۔ پچھلے چند سالوں سے وہ پشاور سرحد پر ہم سے
 پُر امن روابط بڑھا رہے ہیں۔ اگر وہ کسی وقت کابل سے ہمارے رسل و رسائل
 میں خلل انداز ہوں تو ہمیں اُن کو نیچا دکھانے کا اہل ہونا چاہیے، لیکن دیگر قبائل کی
 طرح بعض اوقات اور موسموں میں یہ اچھا خاصا دشوار کام بھی ہو سکتا ہے ۛ

تیسواں باب قبائلی جبرگے

ہر پٹھان قبیلہ اپنی اپنی جگہ ایک علیحدہ جمہوریہ ہے لیکن ایک ایسی جمہوریہ جس میں انفرادی مفاد سب پر فائز ہیں، خیل کی فلاح و بہبود درجہ دوم پر آتی ہے اور مشترکہ خطرہ یا انتہائی سنگین حالات میں عارضی وحدت کے سوا قبیلہ بحیثیت مجموعی درجہ سوم پر آتا ہے۔ جیسا کہ ایک پرانے میاں خیل نے کہا، وہ بد نظمی سے مطمئن ہے، جنگ کے خدشات سے مطمئن ہے، خون سے مطمئن ہے لیکن کسی آفت سے نہ مطمئن ہوا ہے اور نہ ہوگا۔ اس کا علم الحکومت صرف اتنا ہے کہ ہر شخص اپنا قانون آپ ہو اور اُسے زیادہ سے زیادہ ذاتی (شہری یا قومی نہیں) آزادی ہو۔ اوسط درجے کے خان کی عظیم ترین خوشی اسی میں ہے کہ وہ اپنا انصاف خود کرے اور اپنا انتقام خود لے۔ اگر اصل مجرم مل سکے تو قہراً ورنہ اس کے بھائیوں، رشتہ داروں، دُور کے عزیزوں یا خود قبیلہ کو ہی نشانہ انتقام بنائے۔ پٹھان خاتون بھی اس سے یہی توقع رکھتی ہے اور سرحد پار خاتون بھی ریاست میں ایک اہم عنصر ہے۔ وہ مغربی خاتون سے صرف نظریہ رسوائی میں ہی مختلف ہے اور کیا سرحد کے دو طرف بلکہ کراہ ارض کے

دونوں طرف گرد و پیش کا معاشرہ ہی رسم و رواج کو جم نہیں دیتا؟ بر زبان بکین
 "انتقام ایک قسم کا وحیانی انصاف ہے" اور کچھ زیادہ دُور کی بات نہیں کہ
 ایفینٹن نے کہا کہ دو آدمیوں کا مقابلہ "انتقام کی ایک فیاضانہ اور منضبط شکل ہے"
 یہ ناممکن ہے کہ پٹھان ہو اور اُس کا کوئی غنی بھگڑانہ ہو یا وہ اس کا بدلہ
 نہ لے؛ یہ کیسے ممکن ہے کہ ایک فرانسیسی ایڈیٹر یا ایک جرمن طالب علم یلگی نہ
 کرے یا ایک آئرستانی محب وطن کرایہ نہ دے؟ ایسے ہی پٹھان پنجتون دلی
 سے کیسے معرارہ سکتا ہے؟

تاہم ضرورت نے دیگر اقوام کی طرح پٹھان کو بھی کوئی نہ کوئی طرزِ حکومت
 اختیار کرنے پر مجبور کیا، کوئی ایسا نظام جو اس کے رواجی قانون کو نافذ کر سکے
 اور کوئی ایسی قبائلی تنظیم جو اڑے وقت اس کی پشت پناہ بن سکے اور اس کا
 قبائلی جرگہ یہ سب فرائض انجام دیتا ہے بلکہ ان کے علاوہ بھی - خوانین، ملاؤں
 اور معتبر ترین پر مشتمل ہونے کی بدولت یہ دارالامرا، مذہبی قائدین اور مقتنہ کا مجموعہ
 ہے۔ یہ تختی عدالتوں، عدالت عالیہ، شعبہ تجارت اور محکمہ جنگ سب کے
 فرائض بجالاتا ہے۔ یہ اس کی اجتماعی جلسہ گاہ بھی ہے اور مقامی عدالت بھی۔
 غرضیکہ اس کا دائرہ کار اوپر سے نیچے تک ہے۔ دیہاتی معاشرے کو
 متاثر کرتی ہوئی قبائلی رسمیں اور مقامی سیاست کافی مصروفیت آفریں ہیں۔
 قرض، دستاویز، رہن اور بیع کے معاملات الگ ہیں اور عجیب بات یہ ہے
 کہ شاید ہندو تریں لوگوں کی طرح وحشی ترین لوگوں میں بھی قانون شخص کے
 خلاف جرائم سے زیادہ ملکیت کے خلاف جرائم پر زیادہ سخت ہے۔ سرحدی شہد

اس قسم کے قانونی دستاویزات کا بید احترام کرتا ہے اور زمینی ملکیت کا پابند ہے۔ ایسے ہی مغرب کا باسی تیر پکڑنے یا بوٹ چرانے کی نسبت کہیں زیادہ آسانی سے (اور نہایت ارزاں) اپنی بیوی کو ٹھوکرین مار مار کر ادھ مٹا کر سکتا ہے یا اپنے بچوں سے بدسلوکی کر سکتا ہے۔

گوہر کے کا قانونی کاروبار زیادہ تر دیوانی ہے تاہم اس کے فوجداری اختیارات بھی ہیں۔ آفریدی یا یوسفزئی کے لئے بھی زندگی ہمیشہ ناؤنڈش یا لہو و لعب نہیں۔ انتقامی کارروائی یا دشمن کشی کبھی کبھار نمائندے یا عدالت کے ذریعے ہی ضروری ہوتی ہے۔ جہاں غنی جھگڑے اتنے عام اور تلخ ہوں کہ سالہا سال پس منظر میں رہنے کے باوجود ایک مقدس امانت رہتے ہیں اور بالآخر چکانے ہی پڑتے ہیں وہاں ایک فرد شاید اتنے بہت سے انتقام نہ لے سکے۔ اُن کا ہمہ وقتی تردد اور پیش بندی زندگی کو بار بار بنا دیتے ہیں لہذا پٹھان گھر بار چھوڑ کر ہندوستان آکر ملازمت کر لیتا ہے یا جرگہ کے ذریعے مصالحت چاہتا ہے۔ وہ اکثر ترک وطن کو ترجیح دیتا ہے اور اس میں مستورات کا بھی لازماً ہاتھ ہوتا ہے۔

مشترکہ خطرہ کے پیش نظر یا مشترکہ مذہب کے دفاع کے لئے جرگہ بھی وسیع ہو جاتا ہے۔ حریف گروہ، خیل اور قبیلے آپس میں شرو و شکر ہو جاتے ہیں اور چھوٹے جرگوں کے منتخب افراد نمائندہ جرگہ بن جاتے ہیں۔ آفریدی غالباً فترت ترین لوگ ہیں اور وہ عجیب طریقے سے صلح کرتے ہیں، ہر قبائلی ایک پتھر لیتا ہے اور ہمسائے کے پتھر پر رکھ کر حلف اٹھاتا ہے کہ جب تک مشترکہ

مقصد حاصل نہ ہو اور یہ پھرتہ ٹھانے جائیں اس وقت تک باہمی جدال و قتال معطل رہے گا اور سب اس پر کاربند رہتے ہیں۔ جرگہ ننگی زمین پر بٹھاتا ہے اور دُعا مانگتا ہے کہ سبب الاسباب اور مدبر الامور اللہ تعالیٰ ہے لیکن انسان پر غور و فکر لازم ہے اور پھر مہم کا منصوبہ بناتا ہے۔ ہر قبیلے کی متحارب نفری کا بلحاظ تعداد اور ہر گاؤں کے اعتبار سے فیصلہ کرتا ہے۔ ہر غازی آٹے اور بارود سے ایک بھڑکی کھال لیتا ہے جو عموماً مہم کی طوالت کے مطابق ہوتی ہے۔ جرگہ توشہ خانہ یا محل و نقل کا اہل نہیں ہوتا۔ معاہدے کے سلسلے میں بھی وہ یک جا رہتے ہیں اور اس کا ثبوت ۸۸۱ء کا آفریدیوں کے ساتھ معاہدہ درہ خیبر ہے۔ بلوچ سرحد پر مذاکرات سردار کے ساتھ ہوتے ہیں لیکن پٹھاؤں کے ضمن میں جرگے ہی واحد قابل اعتماد ادارے ہیں اور گو یہ ہمیشہ نمائندہ نہیں ہوتے کیونکہ اصل رہنما پیچھے رہ جاتے ہیں اور کم اہم لوگوں کو مختار بنا دیتے ہیں تاہم جرگہ کے کئے ہوئے معاہدات عموماً واجب العمل سمجھے جاتے ہیں۔ بعض قبائل جیسے بنیر وال کے ہاں "قول مردان جان دارد" کے مصداق قول مہذب اقوام کے بہت سے معاہدات سے بھی زیادہ محکم ہوتا ہے۔

پچھلے چند سالوں سے جرگہ کے عدالتی اور سرانفرسانی کے امور ضلع پشاور کے عدالتی نظام کا باقاعدہ حصہ بنا دیئے گئے ہیں اور ڈپٹی کمشنر کو اختیار ہے کہ وہ ان کے فیصلے تسلیم کرے اور ان کے مطابق مزائیں دے دے۔ جہاں ہماری پولیس سرحدی جرم کے اسرار و غوامض کو پانے سے عاجز آجاتی ہے اور ہماری انتظامیہ مشہور و معروف مجرموں کو بھی کھڑے میں نہیں لاسکتی اور سزا نہیں دے

سکتی کیونکہ شہادتیں میسر نہیں ہوتیں وہاں سماعت بذریعہ جرگہ (بربنائے اصول
چور دل کا سرغنہ کو تو ال) اکثر کامیاب رہتی ہے اور مجرموں کو قرار واقعی سزا
مل جاتی ہے۔

کبھی کبھار یہ عمل عجیب و غریب ہوتا ہے کیونکہ پشاور کی مجرم کے طریقہ کار
کو بچان ذہن ہی سمجھ سکتا ہے اور اس کے اتمام یا حرم کے آئندہ خطوط کا اندازہ
لگا سکتا ہے۔ کبھی کبھار جرگہ کے فیصلے ملکہ مغفلہ کی عدالتوں کو بھی درط حیرت میں
ڈال دیتے ہیں۔ ایک عالیہ مثال یہ ہے کہ ایک بدترین غنڈہ سخت وحیانہ قتل کا
مترکب ہوا۔ ہر قسم کا قیاس اس کے خلاف تھا لیکن براہ راست شہادت کا فقدان تھا
(بارسوخ غنڈے کے خلاف شہادت ہمیشہ محفوظ نہیں ہوتی) لہذا ڈیٹی کمشنر نے
اسے جرگہ کے سپرد کر دیا۔ غور و خوض کے بعد پورا جرگہ آیا اور اس کی بے گناہی کی قسم
کھائی لیکن جلا وطنی کی سفارش کی۔ ڈیٹی کمشنر نے اتفاق کرتے ہوئے اس کو
ضلع بدر کر دیا۔ جرگہ نے اس کا پیچھا کیا اور جو نئی دہ برطانوی علاقے سے باہر نکلا
اُسے خود ہی ٹھکانے لگا دیا۔ ان کا اسٹند لال یہ تھا کہ اگر ہم اُسے جرم ثابت بھی
کرتے تو بھی ڈی سی اے زیادہ سے زیادہ سات سال قید کر سکتا تھا۔ لیکن اس
سے مسئلہ حل نہ ہوتا مگر برطانوی علاقے سے نکلنے ہی اختیار کردہ طریقہ کہیں زیادہ
تسلیم بخش تھا۔ ایک ایسا طریقہ جو عدالتی تو نہ تھا بلکہ انصاف کا ایک بھونڈا تصور
جو ایک بچان جرگہ کو مطمئن کرنے کے لئے کافی تھا۔ نہ بے ہنس نہ بے ہانسی؛

اکتیسواں باب بنی یوسف (یوسفؑ)

اپنی جمہوریت پسندی کے باوجود پٹھان بہت سی باتوں بالخصوص حسب و نسب کے بارے میں آگستانی ہے۔ چھوٹے سے چھوٹا سرحدی قبیلہ بھی مافضیہ کے کسی مورث (خواہ فرضی ہی ہو) کی اولاد ہونے پر فخر کرتا ہے۔ اپنے آپ کو بنی اسرائیل کہنا تو عام ہے اور سفید ریش نو اپنی تاریخ ابراہیم، اسحاقؑ اور یعقوبؑ تک لے جاتے ہیں۔ یہ نظریہ نسبت کتنا بھی دُور کا رانہ ہو، یلیو نے تفصیلاً بتایا ہے کہ ان میں اسرائیلیت کے آثار ضرور موجود ہیں بالخصوص اب زیر تبصرہ آنے والوں کی اسی مشابہت، امازی، موآبی، حلی یا امازنی، محب وال، ہوتی وال، گورہ، موزہ، کورہ، پیر اور میدان گلی (جلالہ) میں ملتے ہیں، وادی سدوم میں حیدض مناتے ہوئے، گناہ و شکوک کے نذرانے پیش کرتے ہوئے یا لوگوں کے گناہوں سے لدی ہوئی بھیر کو قربانگاہ کی طرف مانگتے ہوئے۔ لہذا کسی طویل شجرہ نسب کو زیادہ تاریخی اہمیت نہیں دینی چاہیئے اور نہ ہی لوگوں اور ان کے نام نہاد مورخین کے اندھا دھند عقیدے کو!

یوسف (زلیخا کے مشکوک رومان کا ہیرو نہیں بلکہ خافائی کا پوتا جس کی اولاد نے

چار صدیاں پیشتر دلازاک کو وادی پشت اور سے نکال دیا) کام از کم ایک بڑا
 بھائی عمر نامی تھا جو نہایت لائق و فائق تھا، ہندوستان آیا، ایک خاتون سے
 شادی کی اور ایک غمزہ بیوہ اور بٹیا، منڈ بھوڑ کر چل بسا۔ یوسف نے ادائیگی فرض
 کے لئے اور خاتون کے عدم میلان کے باوجود اپنے بھائی کی بیوہ سے شادی
 کر لی اور اس سے یاد گنج بویوں سے اس کے پانچ مشہور بیٹے ہوئے۔
 اریا، عیسیٰ، موسیٰ، ملی اور اکو۔ ان سے اور منڈ سے یوسفزیوں کے
 بے شمار قبائل چلے اور دریائے سوات سے لے کر کوہ سیاہ تک دریائے
 سندھ کی ہزارہ طرف کے ساتھ ساتھ، ہماری سرحد کے ورا و ماورائیں !
 یہ علاقہ پٹیان رسم کے مطابق اسی قبیلہ سے موسوم ہو گیا۔ منڈ نے بموجب
 داستان اپنے سوتیلے باپ کی ایک بیٹی سے شادی کی جس سے عثمان اور اتمان
 پیدا ہوئے اور کوئی نصف درجن بیٹے ایک داستانہ، رزائی سے پیدا ہوئے۔
 تین نسبتاً غیر معروف قبیلے الازئی، کمازئی اور اکازئی سرحد پار کرہ مہابن کی
 مشرقی ڈھلان کے ساتھ ساتھ دائیں کنارے تک آباد ہیں۔ چوتھے کاخند و خیل
 حصہ یا سدا زئی اسی پہاڑ کی مغربی ڈھلان پر گد و نون اور وادی چلہ کے درمیان
 آباد ہے۔ بیشتر کا بقایا ضلع پشاور کے جنوب مشرق اور ہزارہ کے جنوب مغربی
 کوئٹہ میں آباد ہے۔ ان کے قبیلے اب مغرب میں صوابی سے لے کر مشرق میں
 ہری پور تک پھیلے ہوئے ہیں۔

عثمان کی اولاد ان سے بھی زیادہ اور اہم ہے۔ ان کے دو بڑے
 حصے ہیں کمازئی اور اکازئی اور ان کے دو دو مزید حصے ہیں۔ ابتداً یوسفزئی

سرحد پر مشہور شیخ علی کی ہدایت پر ہر محلہ نے کوہ میدان میں سے اپنا اپنا حصہ لیا اور دفعوں کے بعد اڈل بدل کرتے رہے لیکن آہستہ آہستہ یہ رسم بالخصوص برطانوی قبضہ کے بعد متروک ہو گئی۔ اہل میدان کی پہاڑی ملکیت نہ رہی تو برطانوی پناہ میں وہ زرخیز تر زمینوں پر قابض رہے اور ملک منڈریا میدان یوسفزئی میں آباد آل عثمان کو آل یوسف سے بہتر زمینیں ملیں۔ کما لزیوں کے بڑے بڑے قصبے تورڈو، مردان اور ہوتی ہیں اور امازیوں کے دستم اور چار غولہ جو زرخیز لیکن عجیب و غریب طور پر سدوم نامی وادی میں واقع ہیں۔ امازیوں کی ایک شاخ نے ماورائے سرحد کوہ مہابن کی شمال مشرقی ڈھلانوں کو اپنا نام دیا ہے اور گواہ بھی ان کے میدانی بھائیوں کے ساتھ سماجی روابط میں تاہم وہ سیاسی لحاظ سے بنیر وال کے ساتھ منسلک ہیں اور ان کا قبائلی سردار چروڑے میں رہتا ہے۔ واسٹہ کے نصف درجن بیٹوں نے ایک قبیلہ بن کر اپنے کو اپنی والدہ کے نام رزائی سے موسوم کر لیا ہے اور ثانوی حیثیت میں دیہات اسماعیلہ اور شیراد وغیرہ میں امازیوں اور اتمان زیوں کے درمیان ٹھکانہ بنالیا ہے۔ کم و بیش (گو ایک انتظامی رپورٹ کے مطابق اور صرف روشن پہلو کو سامنے رکھتے ہوئے) منڈریا قبائلی نے ہماری سرحد کے اندر اپنی کشمیر آزمانی کو قلعہ رانی میں بدل دیا ہے اور بقول بلیو جو کاشت کار کندھے پر بندوق لٹکا کر اور پہلو میں تلوار لیکر ہل چلانے جاتا تھا یا دن رات مسلح ہو کر کھیتوں پر پہرہ دیتا تھا، اب گاؤں سے بہت دور زمینوں میں بیج بوتا ہے اور کسی تردد یا آزار کا شکار نہیں ہوتا۔ اس کے پتے مولتیوں کو دیکھتے ہیں اور دھیریوں پر

کھلتے ہیں جو کسی وقت مورچے تھے اور بڑی بوڑھیاں (اور بوڑھے بھی) اٹھو
 نا آشنا نوجوانوں کو آباد اجداد کے بہادرانہ کارناموں کے روح افزا قصے
 سننا کر غلط کرتے ہیں۔ یہ صحیح ہے کہ بنی یوسف ان فوائد کی وجہ سے
 بہت سی باتوں میں ایک عمدہ انسان ہے، ایک پُر امن، باسلیقہ اور محنتی
 پٹھان اور جہاں اسے نہری پانی اور موزوں زمینی بندوبست نصیب ہو وہاں
 تو وہ امیر اور خوشحال بھی ہے۔ اب اس کے چوتھوں اور فصلوں کے لئے
 نقارہ جنگ پر چوٹ نہیں پڑتی لیکن یہ غالباً اس کی امن پسندانہ صفات کا
 صرف شاعرانہ تصور ہے۔ اس کی گرج لغزہ ناخستہ ہی لیکن وہ اتنا نہیں
 بدلا جتنا نظر آتا ہے۔

بنی یوسف کا بیشتر حصہ مادرائے سرحد ہے۔ اُریا المعروف بہ بادی
 (ہوائی بوجہ مند مزاجی) اپنے باپ کی بیوہ سے لڑ پڑا اور طعون ہوا۔ خاتون
 نے بددعا دی کہ اس کی اولاد تیرہ سے نہ بڑھے اور روایات کے مطابق
 بادی خیل اتنے ہی رہے اور معدوم ہو گئے۔ عیسے کے بارہ بیٹے ہوئے
 جن میں سے نو موسیٰ چورمغلوں سے ایک معرکہ میں مارے گئے۔ بقایا
 تینوں سے حسن زئی، اکا زئی اور مداخل چلے جو مہابن اور دہ پہاڑوں کی
 شاخوں پر سندھ کے دائیں کنارے اور زیادہ تعداد میں اس کے بائیں
 کنارے کی اگر دہ پہاڑیوں میں آباد ہیں اور بعض دوسروں کے ساتھ مل کر کوہ سیاہ
 کے قبائل کہلاتے ہیں۔ دیگر اہم یوسف زئی جھٹوں کے مقابلے پر یہ تھوڑے اور
 غیر اہم ہیں گو انہوں نے کئی سال تک دیگر مضبوط تر قبائل کی نسبت یہیں

زیادہ تنگ کیا۔ حسن زئی ۱۸۵۱ء میں دو نہتے کسم افسران، کارن اور ٹپ کو مار کر سرحدی بد قماشوں کی صفِ آدل میں آگے اور یہ دیدہ دلیری عالیہ کو سیاہ کے المیہ کی طرح درائے سرحد ہوئی۔ ان کے دس تختی جھتے ہیں اور ان کی گل متحارب نفی شاید ۲۰۰۰ بھی نہ ہو۔ ان میں سے مٹھی بھر خان خیل بہت تکلیف دہ ہیں اور ان کا سردار اب علما عیسیٰ زئیوں کا سردار بن گیا ہے۔ اکا زئی حسن زئیوں سے آدھے بھی نہیں لیکن پچھلے دس سالوں سے در دسر بن رہے ہیں جو اغلباً خان اگرور کی ترغیب کا اثر ہے۔

دیگر یوسف زئی قبائل کی طرح ان کی بیشتر بد مزانیاں بھی انتعال پیشہ مذہبی قائدین کی وجہ سے ہوتی ہیں جو مدتِ مدید سے کشت و خون کے ذمہ دار ہیں۔ پر یاری سادات کی وجہ سے ہی میجر بٹی اور کیپٹن اُرسن کی جانیں ضائع ہوئیں۔ یہ پر یاری سید کوہ سیاہ کے مشرقی پہلو کی ایک حقیر سی بستی کے ہیں، اگرور کے شمال میں اور قلعہ ترنڈ کے قریب ہیں لیکن یہ بٹجان اور سواتی مغزوروں کا اڈا ہے اور یہ سید بہت با اثر ہیں۔ کوہ سیاہ کے یہ قبائل باہمی نفاق کے باوجود ہمارے خلاف ایک ہیں اور ۱۸۶۸ء کی حسن زئی مہم اور حالیہ مہم ذیرکان جنرل میکوین کے سوا سزا سے محفوظ رہے ہیں کیونکہ ان کا علاقہ ناقابلِ رسائی ہے اور وہ اتنے حقیر ہیں کہ حملے کا جواز نہیں بنتا۔ ان کو سیدھا کرنے کا موثر ترین طریقہ یہی ہے کہ کوہ سیاہ اور اس کے قبائل کا احاطہ کر لیا جائے، عین سندھ کے کنارے تک اور در بند سے سر تک نکالی جائے۔ یہ علاقہ ہمارے مطبوعہ نقشوں میں ہنزہ خطِ نامحرم دکھایا جاتا ہے اور اسی حماقت و جہالت کی وجہ

سے جنرل گلبریتھ کے لشکر کے بہادر میجر جی لی کام آئے۔

آدم برسرِ مطلب۔ موسیٰ کے ایک بیٹا تھا ایکس، جس سے پانچ خیل ایکس زئی چلے۔ ان میں سے چار سالار زئی، گہائے زئی، اسٹار زئی اور نسو زئی بنیر میں ہیں اور مخو زئی کوہِ دوسرہ کی مشرقی ڈھلان پر آباد ہیں۔ ملی کی دو بیویوں سے چار بیٹے ہوئے اور ان کے دو خیل، دولت زئی اور نور زئی بنیر میں ہیں۔ تیسرا چنگو زئی بنیر اور سندھ کے دائیں طرف کوہِ دُمر اور کوہِ سیاہ کی مغربی ڈھلان پر آباد ہے۔ پس بنیر وال یوسف کے بیٹوں، موسیٰ اور ملی کے موجودہ آباد اعلیٰ ہیں۔ وہ غالباً پوری شمال مغربی سرحد کے بہترین لوگ ہیں اور اپنے خاندان یا نسل کے سرتاج۔ پٹھانوں کے تمام محاسن اور بعض معائب کے ساتھ وہ پٹھانوں کے صحیح نمائندے ہیں اور ہم سے بالکل الگ تھلک رہے ہیں۔

یوسف کے آخری بیٹے، اکو کی اولاد بہت پھلی پھولی۔ دو بیویوں سے اس کے نصف درجن بیٹے ہوئے اور ان سے کئی اہم خیل چلے، جیسے (۱) خوازو زئی کے چھ تختی قبیلے میں جو وادی سوات کے دائیں حصہ، اس کے شمال میں دیر اور دیر کوہ پترال سے جدا کرنے والے پہاڑوں تک آباد ہیں۔ قبیلہ ملی زئی اپنے سردار خازن خان کے تحت دیر اور وادی پنجگورہ تک قابض ہے مین کافرستان اور کشکر کی سرحدوں تک (۲) بزیڈ زئی یا بیزی زئی کے سات جتے مردان کے اوپر وادی لند خوٹ، سوات کا بائیں کنارہ، کوہِ دوسرا کی شمالی ڈھلان، سطحِ مرتفع خور بند، سندھ میں گرتی ہوئی وادیوں اور کوہستان

میں آباد ہیں جو یوسفزئی کو گلگت سے جدا کرتا ہے (۳) رانی زئی اتان خیلوں کے ساتھ ہی وادی سوات کے مغربی کنارے پر مقیم ہیں۔

یہ تھے بنو یوسف بموجب اخوند درویشہ جو ان کا عالم اجل، مورخ اور ولی تھا اور یہ تھی سرحد پر ان کی تقسیم - ادھر ادھر دوسرے پٹان قبیلے بھی ہیں اور ہندو، ہندکی، گوجر، کشمیری وغیرہم جو مجموعی طور پر یوسفزیوں سے زیادہ ہیں۔ یہ اصلی باشندوں کی اولاد ہیں یا آبادکار ہیں اور جا بجا اپنی مذہبی رسومات اور قومی خصائص کے مطابق اپنے علیحدہ معاشرے قائم کئے ہوئے ہیں۔ ہندو بالخصوص مرفہ الحال ہیں اور مستغنی ترین مسلمانوں میں بھی وہی بیشتر تجارت پر قابض ہیں۔

ان کے علاوہ مشرقی کونے میں گدوٹ یا جدوٹ یا بدوٹ ہیں اور مغرب میں اتان خیل ہیں جو یوسفزیوں سے دور کانسلی تعلق بھی نہیں رکھتے لیکن انہی سے مربوط ہیں اور انہی کے ضمن میں آ سکتے ہیں۔

بیلیو کے اندازہ کے مطابق یوسفزئی کوئی ڈھائی لاکھ ہیں اور بیشتر

حصہ ہماری سرحد کے اندر ہے۔ ... ۳۰,۰۰۰ سرحد پار اور ... ۴۳,۰۰۰ اندرون سرحد متحارب ہیں گو آدل الذکر وسیع علاقے پر پھیلے ہوئے ہیں۔ تاجر کی بجائے کاشت کار وہ اپنے کھیتوں اور ریوڑوں پر گزاراوقات کرتے ہیں لیکن وہ اپنی شورش پسندی اور حکومت گریزی کے لئے ہمیشہ مشہور رہے ہیں۔ اوپر بتایا گیا ہے کہ وہ ایک ہی دشتہ صوبہ دلب میں غلگت ہیں لیکن ان کے

مختلف قبائل اور خیل اپنے اپنے سرداروں کے تحت جدا جدا ادارے ہیں جن کے مفادات مختلف ہیں اور باہمی حدود رقابت میں مبتلا ہیں۔ باقاعدہ حکومت یا قبائلی تنظیم برسرے معدوم ہے۔ یوسف کا ہر صاحب مقدر بیٹا اپنے پاؤں پر کھڑا ہے اور غلط آبادی سے جو کچھ ممکن ہو انیٹھا ہے، بزرگ سے ایک تہائی یا ایک چوتھائی فصل لے لیتا ہے اور کسی آقا یا حکمران کو تسلیم نہیں کرتا البتہ اخوند کا ضرور معتقد ہے۔ لیکن غیر ملکین کے خلاف وہ اپنے اختلافات مٹاتے ہیں اور اغلب ہے کہ وہ حملہ آور کے خلاف ایک فرد واحد کی طرح کھڑے ہونگے۔

سیتواں باب

سوات، پنجکورا اور بچوڑ

یوسفزئی علاقے کا جزئی نصف برطانوی قبضہ میں ہے اور صرف وہی اہل یورپ کے لئے کھلا ہے۔ ماورائے سرحد علاقہ ہندوستان اور ہماچل پراکٹوں کے شمال میں ہے اور اس کے متعلق معلومات محدود اور غیر یقینی ہیں اور ان کا بہترین حصہ بھی ڈاکٹر بیلیو کی رپورٹ میں ہے۔ مردان کے طویل قیام اور پشتو کے غیر معمولی علم نے اسے بہترین مقامی ماخذ تک رسائی بخشی اور ایک دلچسپ علاقے کے دلچسپ لوگوں کا فرحت بخش اور تصویر نگار ایک معیاری اور مستند کارنامہ بن گیا ہے۔ طبی لحاظ سے یہ سرحد کے دشوار ترین علاقوں میں سے ہے۔ یہ ایک پیچیدہ مجمع الجبال پر مشتمل ہے جسے گہری لیکن زرخیز وادیاں کاٹی ہیں اور باری باری سے مسلسل پھیلتی ہوئی پامیر یا نصف عالم میں کھو جاتی ہیں جہاں سے ایشیا کے مشہور ترین کوہستانی سلسلے نکلتے ہیں۔ لہذا اس کے گرد گھوم کر اور عقب سے اسے فتح کرنا براہ راست حملے سے بھی زیادہ مشکل ہے۔

یہ طبی دشوار رہی اور لوگوں کی اتنا عظمت اثرناک ہیں کہ ان کو یہ علاقہ

دیکھیں کامرتق ہے۔ بہت تصور نہ بھی پھر بھی اس کی بہت سی دادیاں دودھ، شہد، اناج اور گھی کی نہریں ہیں۔ اس کی پہاڑی چوٹیاں قیمتی جنگلات سے ملو ہیں جو سیراب وادیوں میں پھلوں کے درخت بن جاتے ہیں۔ اس کی آب و ہوا گرمی میں بھی معتدل ہے اور امکانات وسیع ہیں۔ اس کے کئی حصے قدیم آثار سے بھرپور ہیں۔ سوات اور بکوٹ کے کھنڈرات یونانی، بدھ اور ہندو لوگوں کی سابقہ موجودگی کے منظر ہیں اور یونانی اور پالی کی الواح مرقوم (جو سال بسال تعداد و قیمت میں کاشس پذیر ہیں) کا سامنی مطالعہ اس حصہ کی قدیم تاریخ پر بہت روشنی ڈال سکتا ہے۔

اگرچہ مختلف وادیوں کے لوگ باہمی طور پر مختلف ہیں (اپنے محدود ماحول سے باہر کی دنیا سے برائے نام رابطہ اور اپنے ہی کنبہ تک محدود رشتوں ناطوں کی وجہ سے ان میں اتنا باہمی فرق ہے کہ وہ ہم نسل معلوم نہیں ہوتے) پھر بھی دادیاں ایک دوسرے سے بہت قدرتی مشابہت رکھتی ہیں اور ان میں سے ایک دوسرے کا مختصر کرہ مفید ہوگا جو سرحد کے نقطہ نظر سے نمایاں حیثیت رکھتی ہیں۔ ان میں سے اہم ترین، وسیع ترین، زرخیز ترین اور مالالین مضر ترین اور دشوار ترین وادی سوات ہے۔ دریائے سوات نے اسے یہ نام دیا ہے جو ادرین کاٹواستوس ہے۔ یہ قلمہ اباضی کے قریب برطانوی علاقہ میں داخل ہوتا ہے اور پنجگور (قدیم گراؤس) سے سنگم تک ایک تیز، گہرا نالہ ہے جو عمودی کناروں کے اندر بہتا ہے۔ ارد گرد کی پہاڑیاں صرف پیادہ کے لئے ہی مشکل قابل گزر ہیں کیونکہ یہ اتان خیل کے تصرف میں ہیں۔ پنجگور سے سنگم کے بعد کوئی ستر میل شمال مشرق

تک دادی سوات ہے جسے گھاٹیاں کاٹتی ہیں۔ یہ کہیں کہیں دس میل اور کہیں صرف
چند سو گز چوڑی ہے اور یوں اس کے قدرتی خطے بنتے ہیں یعنی رانی ذلی، سوات
(زیریں سوات) اور برسوات (بالائی سوات)۔ اس سے آگے کا شمال مشرقی
علاقہ کو ہستان سوات ہے اور ایک مختلف نسل کا گھر ہے جو یوسفزیوں
سے زیادہ یاسین، گلگت اور چترال کے لوگوں سے مشابہ ہے۔ برف پوش
پہاڑوں کے سلسلے سوات کو محصور کئے ہوئے ہیں اور صرف چند قابل گذر
دروں سے اس میں پہنچتے ہیں۔ ایک مہیب درہ موسومہ لونی اسے پنجگورا
کی وادیوں کے جال سے علیحدہ کرتا ہے۔ کوہستان شمال مشرق میں برفزاروں
اور گلیشیروں کے اوپر ۲۰,۰۰۰ فٹ تک بلند چوٹیوں تک پہنچتا ہے۔ جنوب مشرق
میں غور بند اور ایلیم اس کے اور سندھ کی وادیوں کے درمیان رکاوٹ کو کاٹتے
ہیں اور کوہ مورا اس کے اور برطانوی علاقہ کے درمیان واقع ہے۔ قابل گذر
درے اسی کوہ مورا میں ہیں۔ ضلع پشاور سے رانی ذلی علاقہ کے بیچ میں سے
گذرتا ہوا درہ ملاکنڈ کافی آسان ہے، میرنی علاقہ سے گذرنے والا درہ
مورا نسبتاً مشکل ہے اور درہ شاہکوٹ مزید مشکل ہے :

یوسفزیوں کے ذکر میں آچکا ہے کہ سوات بھر میں آبادی اکوڑنی جتہ
کی ہے۔ خواہ وہ ذلی عموماً وادی کے شمال میں، رانی ذلی مغربی سرے پر اور میرنی
بائیں کنارے پر کافی دور تک آباد ہیں۔ مؤخر الذکر وہ دونوں سلسلہ مورا کے جنوب
میں لندھوڑ وادی کے پاس ہمدی سرحد تک پھیل گئے ہیں اور وہاں سہم
(اہل نشیب) بمقابلہ بار (اہل فراز) کہلاتے ہیں لیکن وادی سوات کے

قدرتی خطہ چھوٹے سے چھوٹی گھاٹی تک مختلف قبائل کے مسکن ہیں اور ان کے
 جتنے گاؤں ہیں اتنے ہی گروہ ہیں بلکہ ہر گروہ کے اندر بھی اپنے اپنے سردار کے
 تحت باہمی خلفشار بھی برپا ہے اور ہمسایوں کے ساتھ بھی بیکار و کارزار ہے۔
 ساری وادی خوب مزدور اور گنجان آباد ہے، ہر وادی یا گھاٹی کا اپنا
 گاؤں ہے اور مجموعی آبادی ایک لاکھ سے کچھ ہی کم ہوگی۔ کھیت چوتراہ بر چوتراہ
 ہیں اور دریائی نالیوں یا قدرتی نالوں سے سیراب ہوتے ہیں۔ دریا کی گزرگاہ کے
 ساتھ ساتھ بھی وادی کے پہلو پہ پہلو بے شمار گاؤں، درختوں کے جھنڈے اور قریباً
 مسلسل کاشت کاری ہے۔ قبرستان بھی (جنہیں پٹان اتنا مقدس سمجھتے ہیں)
 ہل کے پھالے کی زد میں آجاتے ہیں اور مردوں کو غیر مزدور زمینوں میں دفنایتے
 ہیں۔ قابل کاشت زمین کا ایک گز بھی بمشکل ہی غالی ہوگا۔ گندم، اناج، نیشکر،
 لوسن، تباکو، سبزیات کی خوب پیداوار ہے اور بالائی سوات میں عمدہ ترین
 پھل ہوتے ہیں۔ گرمی میں (جب وادی کا بیشتر حصہ سیراب ہو سکتا ہے) دریا کے
 قریب کی زمینیں دھان کی ایک چادر بن جاتی ہیں جس کی بجائے وادی کو مفرحت
 بنادیتی ہے۔ یہ انتہائی تصویر خیز ہے؟ پہاڑوں کے بالائی حصے صوبہ ریاد پودار
 کے جنگلات سے بھرے ہوئے ہیں اور نیچے دیدہ زیب، ٹھنڈی گھاس کا
 فرش بچھا ہوا ہے اور تختہ ہائے کاشتہ ہیں جن کے آس پاس مکانات
 بھی ایسے دیہ ہیں، بے مایہ قسم کی جھوپڑیاں لیکن فنکارانہ طور پر چاروں کے جھنڈ
 میں نیم پوشیدہ؟ اور براق و شفاف مذاہن ہر جگہ تیز و تند اور شوریلے
 سوات سے ملنے کے لئے بیقراری سے بڑھتی ہوئی اور اس کے چٹان اکود

پاٹ سے ٹکراتی ہوئی! لیکن اس حُسن کا عیب ہے تو بس یہی غیر صحت بخشی! بلند سلسلوں میں محصور، یہاں سردی میدانوں کی نسبت مستدل ہے، کہر کم اور ہوا کمتر، قریباً باد نسیم سے بھی محروم، یہ پٹیان سطح مرتفع کا اُلٹ ہے اور موسم گرمائش بھی ہوتا ہے اور تکلیف دہ بھی! پہاڑیوں سے ٹکوانے والے طوفان گرم بھاپ کی فضا پیدا کرتے ہیں اور دھان کے طیر پائے مل کر مختلف بنجار لاتے ہیں جو سب باشندوں کو متاثر کرتے ہیں اور انہیں رنجور رکھتے ہیں۔ مرد بالخصوص کمزور، دُبے اور لاغر ہیں اور ڈھلچنچے یا خدو خال میں پٹیان معلوم نہیں ہوتے بلکہ زیریں پنجاب کے گوہر کے پتے معلوم ہوتے ہیں۔ اس کے برعکس عورتیں کم متاثر ہوتی ہیں اور مضبوط، محکم اور گداز ہیں اور خوبصورت نہ ہونے کے باوجود وضع قطع میں پٹیان معلوم ہوتی ہیں۔ مزید برآں انہوں نے عام پٹیان معاشرہ کے برعکس یہاں کا مصنفی ڈھانچہ ہی بدل دیا ہے۔ وہ صرف بے حجاب پھرتی ہیں اور زیادہ آزاد ہیں بلکہ وہ مردوں پر حکومت کرتی ہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ وادی سوات کے مرد کافی حد تک محکوم زن ہیں۔

لیکن سوات بہت سوں میں سے صرف ایک دریا ہے جو بالآخر ایک اور دریا میں مدغم ہو جاتا ہے۔ پانچ ایسے بڑے دریا مل کر بنگورا (یا پنجند) بناتے ہیں جو ایک ندی کا نام بھی ہے جو باجوڑ اور تالاش کو ملا کر سوات سے مل جاتی ہے۔ سب کم و بیش تنگ، پہاڑیوں میں محصور وادیاں بلکہ وادی در وادی ہیں اور ان کا رخ شمال مشرق سے جنوب مغرب کو ہے سوات کا بیان سب پر صادق آتا ہے۔ چوتروہ دار کاشت کے دیہات

عقب میں سلسلہ کوہ، سامنے ایک جوئے سیم دواں دواں جو برف
چمکنے پر ناقابل گزر ہو جاتی ہے، علاقہ بھی یکساں طور پر زرخیز اور کسان
عمدہ تر، آب و ہوا بہتر، سردی سخت تر اور گرمی صحت بخش؛ بہتات
کا علاقہ جہاں ایک روپے کی ۹۰ پاؤنڈ گندم ملتی ہے، تین روپے کی چربیلی
بھیڑ، پندرہ روپے کی بھینس اور جہاں چرنی کی کثرت کی وجہ سے صابن بنا
لیا جاتا ہے جو پٹھانوں میں جسٹن نایاب ہے اور یوں لوگ اپنی ہی تہذیب کے
مالک ہیں؛ ایک اور لحاظ سے بھی بے نظیر یعنی یہاں آئینہ لے ماجرہ اور بیاتوں
کے لئے لوگ چشم براہ رہتے ہیں۔ البتہ انہیں وہاں پہنچنے کا عزم چاہیئے کیونکہ
یہاں سڑکیں نہیں ہیں، صرف کنار دریا کی عمودی ڈھلانوں کے ساتھ ساتھ پیچدار
پگھلے ڈنڈیاں ہیں اور دریا صرف پیادہ کے لئے قابل گزر ہیں یا جانوروں کے قافلے
کے لئے اور سیلاب یا برف کی صورت میں بالکل ناقابل گزر؛ تاہم سوات
اور چنگور اسے چترال کو ایک کاروانی راستہ ضرور جاتا ہے ترکستان تک
جو تین ماہ کی مسافت ہے!

یوسفزئی کا شمالی سرا لاؤری سلسلہ کے دامن میں دیر کی واوی یا وادیاں
ہیں جو بڑا قصبہ اور خان کی قیام گاہ ہے جو ملی زئی حصہ کا سردار ہے اور جس کا اختیار
سوات سرحد سے مغرب میں کُتر اور باجوڑ کو جانے والے دروں تک محیط ہے
اور یہ یوسفزئیوں کی انتہائی حدود ہیں۔ قصبہ دیر میں قلعہ بھی ہے اور یہ بہت
بڑی منڈی ہے جہاں شمال کی پیداوار چترالی لاتے ہیں اور جنوب کی پیداوار
یوسفزئی اور خٹک لاتے ہیں اور اُن کا تبادلہ ہوتا ہے۔

چھوٹی دادیوں کو چھوڑ کر جیسے تالاش (جوسوات کے ساتھ ساتھ انانج گھر ہے) یا کیساں طور پر پیداو برادل کو نظر انداز کر کے، ایک راستہ میدان سے حدود یوسفزئی کو پار کر کے باجوڑ میں جاتا ہے جو مقابلاً کھلا علاقہ ہے اور دادی کہیں کہیں پندرہ میل تک چوڑی اور کوئی چالیس میل لمبی ہے۔ یہاں بھی قدرت فیاض ہے، انانج کی تجارت زوروں پر ہے، جانوروں کی وسیع چراگاہ ہے لیکن زیادہ تر لوہے کے لئے مشہور ہے جو لپٹا اور کو بھیجا جاتا ہے۔ یہ لوہا دریا آوردہ ریگ سیاہ سے نکالا جاتا ہے اور کوٹلے سے ہلا ہوا ہوتا ہے۔ یہ لپٹا درمیان تین تا چھ روپے من یا ۸ پاؤنڈ کھتا ہے۔ پکس کی ہڈیوں میں شاہ بلوط اور صنوبر کے جنگلات میں اور آب دھوا کابل جیسی ہے۔ کچھ عرصے سے امیر اس پر قدرے ناخوشگوار توجہ دے رہا ہے تاکہ اسے اپنی گرفت میں لے آئے گو یہ اب تک آزاد ریاست رہا ہے اور صرف بامر مجبوری کا ہے ماہے کابل کو فراج دیتا رہا ہے۔ غالب لوگ ترکولانی ہیں جن کے دس تا پندرہ ہزار جنگ آزما ہیں اور جن کا سردار 'باز' یا بادشاہ کہلاتا ہے۔ باز کو زندگی اور موت کے اختیار حاصل ہیں، وہ جرگہ سے بالا ہے اور وہ دافز مالہ کا مالک ہے جو ہند کیوں پر ٹیکس اور رودباریوں (دادی کی کثیر التعداد ووغلی نسل جو غالباً اصلی باشندے ہیں اور اب ترکلانیوں کے تابع!) سے فراج پر مشتمل ہے۔ یہ مطلق العنان حکومت یوسفزیوں کی ریت کے خلاف ہے جن کے ساتھ یہ لوگ دیگر امور میں بے حد مشابہ ہیں!

ان کے مغرب میں دریا ئے کنار اور کافرستان ہے اور بجوڑی کافروں سے

برسرِ پیکار رہتے ہیں اور موقع ملنے پر فلام بنا کر لے جاتے ہیں۔ مشرق میں بھوڑاؤ
 ہماری سرحد کے درمیان اتمان خیل کی پہاڑیاں ہیں جو مہمندوں اور یوسفزیوں کے
 درمیان واقع ہیں۔ ہماری سرحد سے کوہ مور تک کا علاقہ لارمن یا دامن کہلاتا ہے
 اور بہت سے قبائل اس پہاڑ کی وادیوں میں مقیم ہیں۔ علاقہ انتہائی دشوار ہے۔
 گھوڑوں کے لئے سڑکیں نہیں اور تیز و سُندسرات کو پار کرنے کے لئے صرف
 چند رستے کے پُل ہیں۔ اتمان خیل کے جنگ آزما... ۵۰ سے کم ہیں اور وہ غیر اہم
 بے اثر اور کمزور ہیں۔ علاقہ مہمندوں جیسا ہے، کاشت کم ہے اور لوگ پشاور
 میں مزدوری کر کے پیٹ پالتے ہیں لیکن وہ ارد گرد کے پٹھانوں (مہمند، بھوڑی
 یوسفزی) سے مختلف ہیں اور اتمان بابا کے پانچ بیٹوں کی اولاد کہلاتے ہیں جو محمود
 کے ساتھ آیا اور ۹۹ء کے قریب وادی پشاور میں آباد ہوا۔ انگریزی قبضہ کے
 وقت وہ خاصے تکلیف دہ رہے اور مفروضوں کو پناہ دیتے رہے اور ۱۸۵۲ء
 میں سرکولن کیمپ بیل نے انہیں ناک چنے چوائے۔ ۱۸۷۶ء میں نہرسوات کی
 تعمیر بڑے ڈھٹ پڑے اور پٹھان قلیوں کو مار دیا لہذا ۱۸۷۸ء میں کاؤ گڈی گائیڈز کا
 ایک دستہ لے گیا اور اچانک حملہ کر کے اُن کے سرخنے مار دیئے اور پورا انتقام لیا۔
 اس وقت سے وہ پُر امن ہیں۔ وہ سخت جان پہاڑی ترقاق ہیں طویل القامت،
 مضبوط، سرخ سفید، سنجیدہ اور محنتی، پٹھانوں کے برعکس کمر کے اوپر ننگے اور
 زیادہ مہذب نہیں۔ وہ دیہات کی بجائے اطراف کوہ پر مکانات کے چھوٹے
 چھوٹے مجموعوں میں رہتے ہیں اور اپنی دشوار سی میں مست و محفوظ ہیں !

تینتیسواں باب بنیر اور بنیر وال

اگر سرحد کے کسی نقتے یا انڈیا آفس کے کسی مشہور جہازی نقتے کو بھی دیکھیں تو کافرستان اور کشمیر کے درمیان ہم صرف یوسفزئی چھپا ہوا دیکھ کر یہ کہیں نہیں سمجھ سکتے کہ سوات کے یوسفزئی اپنے بغیری رشتہ داروں سے سندھ میں گرنے والی وادیوں کے ذریعے جڑا ہیں، ایک سلسلہ کوہ جو کم از کم ۲۰ میل چوڑا ہے اور جس کی چوٹی ایلیم ڈھیرا فٹ اور دوسرا ہی ہزارا فٹ سے بلند تر ہے گو قابل گزردرے ضرور موجود ہیں۔ ممکن ہے ان کی بنیادی یگانگت ہنگامی ضروریات کے تحت انہیں متحد کر دیتی ہو لیکن بنیر اور اس کی وادیاں درحقیقت ایک علیحدہ علاقہ ہیں اور قابل بنیر وال ہیں۔

جنرانیائی لحاظ سے سندھ پر تربلیہ اور دائیں کنارے پر ہماری سرحد سے شروع ہو کر جہون علاقہ کوہ جہا بن کی چوٹی بلکہ ان چوٹیوں اور سلسلوں تک جاتا ہے جو سندھ سے ۷۰۰۰ فٹ اونچے ہیں اور مورایا ایلیم کی شاخ کی حیثیت سے پھللی طرف کو پھیلتے ہیں۔ یہ ایک کلاسیکی سرزمین ہے، ابتدائی آریوں کا عظیم جنگل، سنسکرت کا سینائی جہاں ارجن دیوتاؤں

سے لڑا اور یہودی یعقوب کی طرح شکست کھا کر بھی اپنا ناقابلِ تسخیر اوزار لے گیا۔ سرزمین اگر سکندر کا آرنکس نہ ہو تو بھی زیادہ دور افتادہ نہیں، جو ۶۳۰ء میں ہیون سنگ کی آمد پر اپنی خالفاہوں (مہاؤن) کے لئے مشہور تھی اور اب بھی کھنڈرات سے پٹی پڑی ہے۔

اس پہاڑی کی جنوبی ڈھلان کے جہدوں یو سفر نہیں بلکہ ان سے دور کا تعلق بھی نہیں رکھتے بلکہ ان کا نام ہندوستانی ماخذ کا منظر ہے اور گونا گونا وہ راجپوتوں کے باقیات ہیں تاہم وہ اپنے ہمسایوں کے دکھ سکھ کے سانجھی ہیں۔ مغرب کی طرف تندہ خیل ہیں اور سلسلہ کے دوسری طرف چلمہ وادی ہے جس کا مشرق سر اسندھ سے ملتا ہے اور اما زنی علاقہ کہلاتا ہے۔ کوہ گرد کی شاخ چلمہ وادی کو بنیر سے الگ کرتی ہے اور یوں ایک بھٹی میدان بناتا ہے جس کے وسط میں برہندہ ندی بہتی ہے۔ اس سے پرے بھی تین چار تنگ، گہری اور پھیلا وادیاں ہیں جو اتنے ہی سلسلوں کے درمیان واقع ہیں اور جن میں سندھ کے معاون بہتے ہیں۔ ان میں سے بڑے بڑے پُران، چکیر، کانا اور غور بند ہیں۔ غور بند اس کے سرے کے پہاڑ سے موسوم ہے اور یہ صوبہ دشتار میں ہیں۔ یہ قبائلی مجموعی طور پر بنیر وال کہلاتے ہیں، کثیر التعداد ہیں اور جیسا کہ پہلے ذکر ہوا یوسف کے بیٹوں موسیٰ اور ملی کی اولاد سمجھے جاتے ہیں۔ اما زنی اور تندہ خیل منڈ کے اطلاق ہونے کی وجہ سے ان کے دور کے رشتہ دار ہیں لیکن سیاسی لحاظ سے سب بنیر کے زیر اثر ہیں۔ سواتی آب و ہوا کی خصوصیات بنیر میں بھی موجود ہیں گو موغر الذکر زیادہ کشادہ، زیادہ صحت بخش اور خزاں میں کم بخار زدہ ہوتا

ہوتا ہے۔ یہ بھی ویسا ہی زرخیز ہے لیکن موشیوں میں امیر تر اور غلے میں غریب تر ہے اور درآمد کرتا ہے۔ اس کے ارد گرد کے سسلے اور آمد و رفت خاصے مشکل ہیں اور صرف انیس بیس کافرق ہوگا۔ دونوں میں برطانوی علاقے سے براہ راست داخلہ آسان ہے۔ آسان ترین راستہ وادی لندخوڑ کے سرے پر واقع غازی بالا سے بیزئی میں پٹی اور شیرخانہ کے پاس سے اور بازدرہ (جو شکلات کا منظر ہے) سے ہو کر غیر کے ضلع سالار زئی میں جاتا ہے۔ دوسرا زیادہ تر تاجروں کے استعمال میں ہے اور وادی سدوم میں رستم سے درہ ملذری کے ذریعے بنیر کے ضلع نور زئی میں جاتا ہے۔ تیسرا راستہ اہیلا (قدیم فارسی میں گینڈے کا درہ) کا ہے براستہ وادی جملہ۔ اہیلا ۸۶۳ء میں میدان جنگ بنارہ۔ آخری راستہ مشرق میں سندھ پار کر کے برند و دریا کی گھاٹی کا شکل راستہ ہے! لوگ مرید اہل سوات سے بہت بڑھیا ہیں بلکہ بنیر و ال سے بہتر ٹھکانے شاید ہی کہیں ہوں۔ سادہ، اعتدال پسند، سادہ اور مقوی غذا یعنی اپنے جانوروں اور زمینوں کی پیداوار کھانوالے، بامروت، پناہ مانگنے والے کے لئے یہاں نواز اور اس کے ساتھ دغا بازی کو پورے قبیلہ کے لئے کلنگ کا ٹیکہ سمجھنے والے! دغا بازی کا واقعہ ہرے سے ملتا ہی نہیں! دشمنوں اور اجنبیوں کے ساتھ بھی معاملات میں کھرے لیکن ہمارے ساتھ ہمیشہ اکھرے اکھرے رہے ہیں اور گوجر چھاڑ کے خواہاں نہیں تاہم اہیلا ہم میں وہ ہمارے سخت ترین دشمنوں میں سے تھے۔

وہ حتی الوسع ہمارے افسروں سے گریز کرتے ہیں لیکن ہماری سرحد

کے اندر ڈکیتی اور بد عنوانی رد کرنے کے لئے متعاون نہیں۔ وہ چھاپہ مار ہیں اور کئی قانون شکنوں کو پناہ دینے کے باوجود وہ شاذ و نادر ہی ان کی ٹوٹاؤ میں شریک ہوتے ہیں۔ وہ محبت وطن ہیں اور اپنے شہانی اور دہقانہ انداز میں معنی ہیں لیکن وہ تجارت کو کمرِ شان سمجھتے ہیں اور دکان یا کاروبار سے مستفزی ہیں لہذا وہ غریب ہیں لیکن پھر بھی پٹھان و فساداری قائم رکھتے ہیں۔ وار برٹن کے مطابق ان کا قول بذریعہ جرگہ پتھر پر لکیر ہوتا ہے۔ وہ جہالت میں بھی متاثر ہیں اور چونکہ جہالت عقیدت کی ماں ہے لہذا وہ انتہائی مذہبی ہیں اور ملاؤں، سیدوں اور پیروں کے سخت معتقد ہیں اور یہ جہالتی اہم ترین اور امیر ترین ہو گئے ہیں۔ ان کو ورثے میں جو کلفت ملتی ہے وہ اس کا خیمہ ہے اور پورے یوسف زلی علاقہ میں جرائم زیادہ تر انہی کی تعریف پر برپا ہوتے ہیں۔

یوسف زلی پاپا اور بادشاہ گرو، محترم و معتمد اخوند سوات مرحوم (جس نے اہلِ اہم سے پہلے قبائل کو ہماری سرحد پر ٹوٹ مار کے لئے اکایا تھا اور پھر اس سلسلے میں وہابیوں سے گٹھ جوڑ بھی کر لیا تھا جن سے وہ سخت نفرت کرتا تھا) سے لے کر ستانہ اور ملکا کے بد حال اور بد نیت جنونیوں تک (جو سید احمد بریلوی کے مجاہدین کے باقیات تھے) مذہبی جنونی یوسف زلی بد عنوانیوں کا سرچشمہ رہا ہے۔

ایسے قسمت آزمائوں نے اپنا اٹھ سیہ حاکم کے لئے سادہ لوح یوسف زلیوں کو بہکایا ہے، ان میں نفاق کے بیج بوئے ہیں، بغاوت کھڑی

کھڑی کی ہے اور : بابیوں اور دیگر غیر مطمئن مسلمانوں کے ساتھ بل کہ ہندوستان کے ایک کونے سے لے کر دوسرے کونے تک پھیل پیدا کر دی ہے۔ مغل دور سے لے کر آج تک پشت اور ہزارہ سرحدات کی پہاڑی غلوٹوں میں 'اولیا' کے گہوارے تو نہیں جنونیوں کے اڈے ضرور رہے ہیں اور دونوں طرف کے باغی یہاں سے شہ پاتے رہے ہیں ان میں سے چند ایسے ہیں جو ایسی حکومت کو برداشت نہیں کر سکے جو سب عقائد کی متحمل ہو، لیکن زیادہ تر بڑے جاہل یا انتہائی شریرو ہیں اور کئی مفرد، مقروض، اشتہاری مجرم، غدار اور قاتل ہیں جن کو اور کہیں پناہ نہیں مل سکتی :

اس سرحد پر قبائل کے ساتھ تعلقات کی پیچیدگی اور کشیدگی انہی جنونیوں کی وجہ سے پیدا ہوتی ہے۔ ستانہ سکھ دور سے بغاوت کا سوتا بنا رہا۔ ۱۸۵۱ء میں حسن زئیوں کی بے راہ روی انہی کا اثر تھا اور ۱۸۵۳ء میں ان کے خلاف ٹیم ناگزیر ہوئی۔ ۱۸۵۷ء میں انہوں نے ہمارے خلاف متحدہ محاذ بنا لیا لہذا ۱۸۵۸ء میں دوسری ٹیم بھیجا پڑی۔ انہیں ستانہ سے نکالا گیا لیکن وہ مہابن کی شمالی ڈھلان پر واقع ملک میں متمکن ہو گئے۔ دو سال بعد وہ بے حد زور پکڑ گئے۔ بقول ہنٹر "ہر قسم کے نمک حرام ان بغاوت انگریزوں کے پکس جمع ہو گئے۔"

بالآخر ۱۸۶۳ء میں اہم ٹیم ہوئی اور کوئی ۶۰۰۰۰ یوسفزئی اپنے قبائلی اتحادیوں کے ہمراہ میدان میں نکل آئے۔ وہاں انہیں خوب سبق سکھایا گیا، لیکن ہمارا بھی بہت مالی و جانی نقصان ہوا اور قریباً ۹۰۰ آدمی مارے گئے یا زخمی ہوئے۔

استاد ڈوٹو قبائل نے ان جنونیوں سے خوب بد لیا بالخصوص ہندوستانی تختہ مشق بنے لیکن ۸۶۸ء میں پھر بھی لوگ کوہ سیاہ پر ایسا ہی محاذ بنانے والے تھے کہ بروقت اقدامات (ناسازگار موسم کے باوجود) نے اسے دبا دیا۔

اس فہرست کو طول دینا صبر آزما ہو گا لیکن یہ ضرور کہا جاسکتا ہے کہ ان لوگوں نے مذہب کا لبادہ اوڑھ کر اضطراب و التهاب کی لہر کو سب سے زیادہ تقویت دی ہے اور آج بھی ہماری سرحد پر خطرے کا مہیب نشان بنے ہوئے ہیں، ایک ایسا خطرہ جس کو نظر انداز نہیں کیا جاسکتا لیکن جسے بعض اوقات درخور اعتنا نہیں سمجھا جاتا۔

بیخونیتسواں باب

ایک پایائے سرحد

عبدالغفور بالائی سوات میں چرواہوں کے ایک گاؤں، جبری میں سالانہ
 صدی کے اواخر میں غریب اور گنہگار والدین کے ہاں پیدا ہوا جو غالباً گوجر
 تھے (گو اس کے مریدوں نے ان کے لئے بھی مذہبی ماخذ تلاش کر لیا)
 دیگر مشرقی مشاہیر کی طرح اس نے بھی لڑکپن اپنے والد کا ریوڑ چراتے
 ہوئے گزارا اور دیگر بلند اختر نوجوانوں اور داستانوں کے ابتدائی ادلیار
 کی طرح اس کے بچپن میں بھی ایسے محیر العقول واقعات سرزد ہوئے کہ
 لوگ انہیں عطیہ خداوندی سمجھنے پر مجبور ہو گئے۔ وہ ایسے جانور کا دودھ نہ
 پیتا تھا جو ممنوعہ زمین سے گذرتا تھا۔ وہ سال ہا سال تک ایک ہی بھینس کا
 دودھ پیتا رہا جسے وہ گوجروں کی طرح سونٹے سے ہانکنے کی بجائے اس
 کے گلے میں رسی ڈال کر خود چراگاہ میں لے جاتا تھا۔ پھر اس نے بکریوں کے
 مٹنے پر انہیں باہر لے جاتے ہوئے چھینکا چڑھانا شروع کر دیا مبادا وہ ہمایوں
 کی فصل کا کوئی چٹا لے لیں۔ عام گوجر خیالات کے برعکس ایسا طریقہ لہذا اس
 کے والدین کی زبردستی کا موجب بنا لہذا اٹھارہ سال کی عمر میں وہ

یہ سبق سیکھ گیا کہ دُنیا مفید تھی اور اُسے ترک کر کے اپنا جو ہر مذہبی زندگی پر صرف کرنا چاہیئے۔

کسی نے اس کی تطہیر نہیں کی اور کسی نماز سلسلہ نے انہیں مُرید نہیں بنایا اور نہ ہی اہمیت دی۔ ریت کے مطابق وہ ایک بزرگ کا بیعت ہوا اور متلاشی حق بن گیا۔ کچھ عرصے تک وہ زیارت سے مسجد پیر سے ملّا اور فقیر سے ولی تک پھرتا رہا (جن میں سے اکثر معرفت میں نامدار و نامور تھے) اور چاروں سلسلوں سے گزرا اور بالآخر سلسلہ نقشبندیہ سے منسلک ہو گیا جو سکوت و صمت کا سلسلہ ہے اور جس کے تحت مُرید اپنا سر جھکا کر اور آنکھیں زمین پر گاڑ کر بیٹھتا ہے۔ مکمل کیسوٹی کے لئے اس نے بیکار کو اپنا مستقر بنایا جو اہلک سے کوئی دس میل اوپر سندھ کے کناروں پر ایک چٹیل، بجز اور تنہا مقام ہے۔ یہاں اُس نے شرخار کی ایک جھونپڑی بنالی اور جب عالم مغرب جنگ وائر ٹوٹا رہا تھا تو یہ سبیس سالہ نوجوان سخت زہد و ریاضت میں مُنہمک ہو گیا۔ بارہ سال تک وہ دُنیا سے قطع تعلق کر کے مطالعہ، غور و فکر اور عبادت میں مصروف رہا۔ عرصہ ریاضت میں اُس کی خوراک تَر بتر دھان کے گھیتوں میں بے محابا اور خود رو گھٹیا باجرہ کا بیج رہی۔

بعد کے سالوں میں پانی کی جگہ بھینس کے دودھ نے لے لی لیکن آخر دم یعنی تراسی سال کی عمر تک اُس کی خوراک صرف سادہ رہی اور اس کی واحد بے احمدا لی جائے نوشی کی کثرت تھی جو شب زندہ داری کا ذریعہ

بنی۔ اس کی فقیانہ زندگی دُور دراز کے لوگوں کو بھی دُعا یا شفاعت کے لئے کھینچ لائی اور اس کی شہرت کا آغاز اسی دُورِ نفس کشی میں ہوا۔ وہ سندھ سے کرم اور کرم سے کابل تک "اخوند بیک" مشہور ہو گیا اور پھر مشرقی افغانستان بلکہ ایران کے دُور افتادہ حصے بھی اس کے حلقہ ارادت میں آ گئے۔

کشتش، شاید دنیاوی اُنک اور شاید حب الوطنی کی کشش نے اُسے ۱۸۲۷ء میں خانِ صند اور سید احمد بریلوی سے ملا دیا۔ خان ابھی تھوڑا عرصہ پہلے ہی سید سے ملا تھا اور وہ غدار ثابت ہوا اور سید کے سب منصوبے رنجیت سنگھ کو بتا دیئے اور پھر خود بھی اسی غداری کا شکار ہوا اور مارا گیا۔ عبدالغفور کو اپنا مستقر چھوڑ کر فرار ہونا پڑا، اس کے وقار کو سخت دھچکا لگا اور اس کی بجال کے لئے اُسے کئی سال تک مارا مارا پھرنا پڑا۔ پھر وہ برطانوی یو سفرنی علاقہ میں آیا اور زہد و ریاضت کے ساتھ ساتھ صاحب کشف و کرامات بھی ہوا، تب وہ ولی اللہ اور اخوند بنا اور مرجع خاص عالم ہوا۔ بعد میں بھی کم از کم دو دفعہ جذبہ حب الوطنی اور ذوقِ جہاد نے اس تارک الدنیا کو آلیا۔ ۱۸۳۵ء میں افغان سکھوں سے برسرِ پیکار تھے اور سبجان بھی اپنے قدرتی اور موروثی اعدا کے خلاف متحد ہو رہے تھے۔ امیر دوست محمد خان نے اخوند کو بھی دعوتِ شرکت دی اور وہ مُریدانِ با صفا کے ساتھ اس سے مل گیا لیکن ایک غیر منظم، برائے نام مسلح جم غفیر منضبط سکھ فوج کا کیا مقابلہ کرتا۔ مہاراجہ رنجیت سنگھ کی آند پر ہی امیر خیبر کے راستے پلپاہ ہو گیا اور لشکو تتر تتر ہو گیا۔ مجاہد، قازی اور شہید لغرہ بازی تو کر سکتے تھے

لیکن سکھ فوج کا سامنا کیے کرتے ؟ اخوند کو بغیر میں پناہ لینا پڑی۔

۱۸۶۳ء میں اہلیا ہٹم سے پہلے اُسے ہمارے خلافت اعلان جہاد پر تیار کر لیا گیا اور تھوڑے عرصے کے لئے تو وہ اُن دہائیوں سے بھی مل گیا جو مسلسل اس کا نشانہ تفتید رہے تھے۔ اُس وقت وہ ستر سال کا تھا۔ پچھلے بیس سال سے وہ دنیاوی معاملات سے الگ رہا تھا، امن کی تلقین کرتا رہا تھا اور قبائل کو انگریزوں سے عدم کشمکش کا درس دیتا رہا تھا۔ ۱۸۴۷ء میں اُس نے اہل سوات کو باغیانہ بازئی دیہات کی مدد سے باز رکھا جن کو ہم سزا دے رہے تھے۔ ۱۸۴۹ء میں اُس نے پٹی لوگوں کو آمادہ کر لیا کہ وہ اپنے ڈاکوؤں سے دست کشی کریں اور چھاپے نہ ماریں۔ جب پھنپوئی غیٹہ انفرطی کے باغی نکلنے سے مفرد ہو کر سوات آئے تو اُس نے انہیں سندھ پار بھجوا دیا جہاں وہ سب ایک ایک کر کے مارے گئے اور ۱۸۵۷ء کے پُر آشوب دور میں اس کا روئے ہمارے ساتھ دوستانہ رہا جو یقیناً اس کی دانشمندی اور دور اندیشی کا منظر ہے۔ ایک دو مواقع پر اس نے ہندوستانی جنونیوں کے خیوں کے خلافت بھی اقدامات کئے اور انہیں کافر قرار دیا۔ اسی لئے اس کا ہم مقابل بننا حیران کن ہے لیکن اس پر بے حد باؤ ڈالا گیا۔ بغیر اور دیگر قبائلی سردار، ملا، حتیٰ کہ مستورات نے بھی اس پر زور دیا کہ وہ ان کی طرف داری کرے۔ یہ خطرہ بھی تھا کہ اگر وہ شریک نہ ہوا تو کوئی اور رہنما اتنا مقبول ہو جائے گا کہ اس کے اثر و رسوخ کے لئے ٹہلک ہو گا۔ پھر مقصد ذاتی نہ تھا بلکہ حسب الوطنی تھا لہذا وہ ان باغیوں

کے ساتھ شریک ہو گیا۔

لیکن اُس نے شکست کو باوقار طور پر تسلیم کر لیا۔ مہم کے بعد اس نے اپنا سابقہ رویہ اختیار کر لیا اور بقیہ زندگی سرحد کے شوریدہ سروں کو لگام دیتا رہا۔ امیر کابل نے بار بار حمایت کی التجا کی لیکن اپنی وفات (جنوری ۱۸۷۷ء) تک اس نے ہماری حکومت سے دوستانہ مراسم رکھے جو پرنسپل نہ ہوں تو بھی مدبرانہ ضرور تھے۔ آخر عمر میں اس نے جو اکی چھاپہ ماروں کو کوہاٹ کے ہم مذہبوں کو ٹوٹنے پر قزاق اور غنڈے قرار دیا اور ابا زئی میں نہر سوات کے قتل و غارت کے ذمہ دار لوگوں کو اپنے حلقہ ارادت سے نکال دیا۔

سکھوں سے شکست کے چند سال بعد اُسے سید میں یوسفزیوں نے زمین دے دی تاکہ وہ اور اس کے مرید اطمینان سے رہ سکیں۔ وہ یہیں آباد ہو گیا جہاں اس کے مرید حاضر خدمت رہتے تھے اور لوگوں کے ٹھٹ کے ٹھٹ اس کی کرامات سے کھینچے چلے آتے تھے۔ لوگ اُسے گنج قاروں، اللہ دین کا پیر اراخ، مصری کامہنوں کے تریاق اور اکیس حیات کا مالک و عامل سمجھتے تھے اور جوق در جوق آتے تھے۔ انہیں خوراک و پوشاک دیئے جاتے تھے، اُن کی مُراویں برآتی تھیں، ان کی ذہنی و جسمانی امیں دُور ہوتی تھیں اور مریض شفا یاب ہوتے تھے۔ زائرین خواہ کتنے ہی ہوں اُن کی ضروریات پورا کرنے کے دافر سامان تھے حالانکہ وہ خود غربانہ زندگی گزارتا تھا، کوئی محصول نہ لیتا تھا اور نہ دنیا قبول نہ کرتا تھا۔ اُسے کل

کی کبھی فکر نہ ہوتی تھی۔ اس کی سادہ ضروریات باسانی پوری ہو جاتی تھیں اور ہر صبح نماز سے فارغ ہونے پر اُسے جامناز کے نیچے سے اتنی رقم مل جاتی تھی جو روزمرہ اخراجات کے لئے کافی ہوتی تھی۔ اُس کے خزانے لنگر اور توشہ خانہ کے منظم لالچی لوگ تھے یا مرید — اس سے کیا فرق پڑتا ہے؟ اخوند سوات کی حیثیت سے اُس کا اثر و رسوخ بیکا کے تارک الدنیا کے مقابلے پر بے پناہ تھا۔ سرحد اور مشرقی افغانستان کے مسلمانوں پر اس کا دبدبہ ایسا ہی تھا جیسا لوئیلہ کا روم میں یا لوتھر کا سیکنی میں۔ مذہبی اور دنیاوی تقریبات پر اُس کے احکامات ایسے ہی ناگزیر تھے جیسے سپین میں پاپائی فرامین۔ جب سوات کے سرداروں کو برطانوی قبضہ کا خطرہ ہوا اور اتحاد کی ضرورت محسوس ہوئی تو وہ اسی کے پاس آئے کہ ان کا ایک بادشاہ محنت کیا جائے۔ اُس نے سنانہ کا ایک سید چنا جنے چند سال تک پاپائے سرحد کی زیر سرپرستی باقاعدہ حکومت کی۔

اس کے متعلق ناقابل یقین کہانیوں کو ایک طرف رکھ کر بھی دیکھیں تو اس کی زندگی عبادت، عجز و انکسار، پرہیز اور خیرات کی زندگی تھی دہائیوں کے مقابلے پر اس کی تعلیمات رواداری اور وسیع النظری پر مبنی تھیں۔ دیگر مذہبی پیشواؤں کے میار پر پرکھا جائے تو اُس نے اپنا اثر و رسوخ بہبودی امن اور اخلاقِ فاضلہ کے لئے استعمال کیا، باہمی آویزش کو اُس نے روکا، لوگوں کو لوٹ مار اور ہمسایوں کی ایذا رسانی سے باز رکھا اور جہاں تک پٹھانوں کی امنٹ رسموں نے اجازت دی اُس نے شریعتِ محمدی کے قوانین نافذ کئے۔

وہ تہجد کو مستحسن نہ سمجھتا تھا اور اس نے اکو زنی خیل (یوسف زئی) کی ایک خاتون سے شادی کی اور اس سے دو بیٹے اور ایک بیٹی پیدا ہوئے بڑا بیٹا، عبدالمنان، میاں گل اپنے والد ماجد کی وفات پر سوات پر بالادستی کے سلسلہ میں خان دیر سے الجھ گیا، ۱۸۸۳ء میں سردار باجوڑ کی پشت پناہی اور خود اس کے والد کی نیک نامی کی بدولت تھوڑے عرصے کے لئے حکمران ہو گیا لیکن موت نے اسے دینی و دنیاوی اقتدار کی ٹہلت نہ دی۔ چھوٹا بیٹا، عبدالحق زندہ ہے، اپنے والد کی طرح ریاضت کرتا ہے اور تارک الدنیا ہے لیکن اثر و رسوخ میں اس کا عشرِ عشر بھی نہیں اور وادی کے باہر اسے کوئی جانا بھی نہیں۔ سردار کی پیشوائی ایسے ہی موردِ وثی نہیں ہو سکتی جیسے وحی یا پیغمبری اور سردار میں کوئی ایسا دینی پیشوا نہیں ہوا جو عظمتِ مآب، عبدالغفور، اخوند سوات کا خلا پورا کر سکے ؟

پہلی سوال باب داعیان بغاوت

پٹھان کے صوری و مرتی ایمان اور اس کے اولیاء، معابر، انبیاء، ملا، نمازوں اور زیارتوں پر اعتماد کو ذہن میں رکھیں تو یہ اچھا خاصا حیران کن ہے کہ ان تمام چیزوں کے کٹر مخالف مذہبی معلمین کبھی کبھار سرحد پر اتنے بار سوخ ہو گئے! یہ رواداری کا نتیجہ نہیں کیونکہ سنی شیعہ مذہبی افتراق اور گار اور سال سیاسی اختلاف سے زیادہ تلخ آویزش شاید ہی کہیں اوڑھتی ہوئی ہو۔ اصحاب اربعہ کو ماننے والوں اور حضرت علیؓ کو ماننے والوں کے درمیان اختلافات یقیناً اتنے شدید نہیں جتنے رسم پرست پٹھان اور رسم شکن دہابیوں میں۔ مزید برآں موخر الذکر قابلِ نفرت ہندوستانی ہوتے ہیں۔ لیکن اس طویل فتنہ و فساد کے باوجود ان لوگوں اور اسی قبل کے دیگر لوگوں کی بستیوں محفوظ رہی ہیں اور جب تک وہ پٹھان ریت میں مداخلت نہ کریں ان کی پاسداری بلکہ دلداری کی گئی ہے۔ تین صدیاں پہلے بھی ان کی ریشہ دوانیوں کی پیدا کردہ الجھنیں ایسے ہی بدنام تھیں جیسے اب ہیں لیکن یہیں وق کرنے کے سوا پلوسی اور میدان کے جنونی گرد و پیش

کے قبائل سے الگ تھلگ اور دُور دُور ہی رہے ہیں۔ قبائلیوں کے لئے وہ ایسے ہی گمراہ کن ہیں جیسے فاؤسٹ کے لئے مینٹو فلیس تھا اور قریباً اسی بنا پر کیونکہ انہوں نے سرحدی پٹھان کے سامنے اس کی عزیز ترین کشش رکھی ہے، تاخت و تاراج کی کشش! مزید برآں یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ آل قیس میں جو خطرناک بدعات گھر گھر گئی ہیں وہ سب ہندوستان سے آئی ہیں اور ایک دفعہ جب وہ اس موزوں زمین میں جڑ پکڑ گئی ہیں تو پیداوار مہجہ سودا پس ہوئی ہے جنوں کے کانٹوں کی صورت میں جو ہر حکومتِ وقت کے پہلو میں جھٹتے رہے ہیں خواہ وہ مغل ہو یا سکھ یا انگریز!

سولہویں صدی کے وسط میں یہ فصل خاڑ پیر روشن، یا بموجب مخالفین 'پیر تاریک' سے پیدا ہوئی۔ اس کا پورا نام بایزید انصاری تھا اور وہ ایک عابد و زاہد ملا کا بیٹا تھا جو محسود و زیری صدر مقام کئی گورم میں رہتا تھا اور جہاں اب بھی سازشی سادات کی ایک بستی قائم و دائم ہے۔ مذہبی تربیت کی وجہ سے اس کا عنفوانِ شباب پُر رشک تھا لیکن وہ گھر سے چلا گیا، آوارہ پھر تاراج، بُری صحبت میں الجھ گیا اور جو گویں و غویں کی رفاقت میں رہا اور انہوں نے اس ملا زادے کو کچھ زیادہ ہی سکھادیا۔ اُس نے صوفیوں سے کچھ فلسفہ پڑھا، ہندو عقائد سے تنازع اخذ کر لئے اور اس پر اپنے نظریئے استوار کر لئے اور پھر واپس انہی کی تلقین کے لئے آیا اور اپنے باپ کو قبل از وقت سفید بَریش کر دیا۔ ملا آنا برا فرختہ ہوا کہ اُس نے اُس کے عقائد اور بایزید کی زندگی کو چاقو سے ختم کرنے کا سوچا۔ موخر الذکر نے دیکھا کہ اپنے علاقے میں

اُس کے لئے کوئی موقع نہ تھا لہذا وہ گھر چھوڑ گیا اور چند سال سرد و گرم روز گاہا پھکنے کے بعد پشاور سرحد پر مرتکز ہو گیا جہاں اُس نے بدعات کے علاوہ حکومت کے خلاف بغاوت کا درس دینا بھی شروع کیا۔ اُس نے قرآن حکیم، مقابرو کرامات وغیرہ کو بالائے طاق رکھا اور دعوے کیا کہ الوہیت نیک انسانوں میں حلول کر جاتی تھی اور وہ خود اُس کا مظہر تھا۔ بہت کا واعدہ راستہ پیر کمال کی شاعت تھی۔ وہ اتنا ذہین و فطین تھا کہ کامیاب ہونے کے لئے اُس نے اپنا مذہب وحشی سرحدیوں کے مطابق بنادیا اور ضبط کو مستحکم دھیل کر دیا۔ نگرین فرد کو مُردہ سمجھا جاتا تھا اور اُن کی جائداد زندوں یا نام نہاد ورثاء کے لئے حلال کر دی گئی جو موقع ملے ہی اُس پر قابض ہو سکتے تھے۔ عورتوں کے ساتھ آزادیِ اخلاط اور ملکیت (بالخصوص ملکیت دیگران) کے سلسلہ میں ایک قسم کی سماجی اشتراکیت نے ایک ایسا نظام برپا کیا جو آفریدیوں، اورکزئیوں اور وادی پشاور کے قانون شکن قبائل کو بہت بھایا۔ یوسفزیئیوں اور بالخصوص اخوند درویش نے اُس کی شدید مخالفت کی۔ پھر بھی کافی قبائلوں نے اُسے قائد بنالیا اور اُس نے ایک بڑا لشکر جمع کر کے منگل شہنشاہ کے خلاف جنگ چاؤل شروع کر لی۔ وہ اور اُس کے پیرو اکبر کے لئے ایسے ہی دردِ سر بنے جیسے وہابی سکھوں کے لئے اور ہندوستانی جنوں انگریزوں کے لئے؛ وہ پشاور سے کابل تک لوٹ مار کرنے لگے اور مان سنگھ اور اکبر کے دوسرے عظیم جرنیلوں کی کارروائیوں کے باوجود رسل و رسائل کے سلسلے درہم برہم بلکہ منقطع ہو گئے؛

بالآخر پیر کمال کو ایک شب خون میں پکڑ لیا گیا اور وہ تھوڑا عرصہ بعد

ہشت نگریں چل بسا لیکن اس کے پانچوں بیٹوں نے اپنے اپنے گروہوں کے ساتھ یورش دینا جاری رکھی تھے کہ مخلوق کے نظریہ تادیب کے مطابق وہ بچے گئے، جلائے گئے، ڈبوئے گئے یا موت کے گھاٹ اتار دیئے گئے۔ ان میں سے دو کی یاد خطرناک ترین چٹانوں کے جوڑے، کالیہ اور جلالیہ میں محفوظ ہے جو سندھ پر انک پتن کے مقابل ہیں۔ اگر نے ان کا یہ نام رکھا کیونکہ یہ شاہی بیڑے کے لئے ایسی ہی تکلیف دہ اور ضرر رساں تھیں جیسے پرتاریک کے دو بیٹے اس کی فوجوں کے لئے: آہستہ آہستہ بدعت ختم ہو گئی لیکن اس کا ایک پوتا، اعداد کافی عرصہ تک ایک گروہ کی تیراہ میں قیادت کرتا رہا اور لوٹ مار اور ہمسایہ کشی کی حوصلہ افزائی ہوتی رہی۔

دہلیوں نے پیروں کی پابوسی، سجدہ قبور، مجادروں کی خاطر تواضع وغیرہ (جو پٹھانوں کا دستور ہیں) کو سخت طعن و تشنیع کا نشانہ بنایا ہے لیکن حیرت ہے کہ سید احمد بریلوی پھر بھی شمال مغربی سرحد ہند پر خطرناک ترین داعی بغاوت بن گئے۔ ان کی بناء کردہ بستیاں اب بھی موجود ہیں اور ان کے جوش جنوں کا تازہ ترین مظاہرہ کوہ سیاہ کی مہم میں ہوا جب دو سو کوٹ کے میں موت سے ٹکوا گئے۔ ان کے حالات زندگی ہندوستان میں ان کے پیروؤں پر سرکاری مقدمہ کے دوران منظر عام پر آئے اور ہنٹر نے انہیں اپنی کتاب ”ہندوستانی مسلمان“ میں ہمیشہ کے لئے محفوظ کر دیا ہے۔ ایک پیٹارے ڈاکو کے تحت رسالے کا سپاہی، علمائے دہلی سے عربی پڑھنے والا، مکہ معظمہ کا مخلص زائر، اسلام کا ایک پرجوش مصلح، سکھوں سے چینیوں

ایک کفر کو ختم کرنے کا علمبردار، اُس کی عظیم کامیابی و سفرِ پیادوں میں ظہور پذیر ہوئی۔ قبائل کو اُس کی اصلاحات سے دلچسپی نہ تھی اور دقت آنے پر انہوں نے انہیں ٹھکرا دیا۔ انہوں نے اُس کے رفقاء کو ٹھکانے لگادیا اور خود اس محافظِ دین کی جان کے لاگو ہو گئے جب اُس نے رسوماتِ شادی کی اصلاح کا بیڑا اٹھایا۔ وہ زنِ فروشی اور کرامت پرستی پر ہی ڈٹے رہے لیکن پنجاب کے امیرانہ سکھ شہروں کے خلاف جہاد میں وہ اس کے پُر جوش حامی بن گئے ہندوؤں کو لٹھنے کی خوشی ایک نعمتِ غیر مرتبہ تھی۔ جو مرے وہ شہید اور جو بچے وہ غازی اور مالِ غنیمت سے مالا مال !

سکھ کفار کے خلاف جہاد ۱۸۲۶ء میں شروع ہوا۔ پیروؤں نے حملوں کے ساتھ ساتھ آتش زنی اور کشت و خون بھی روار کھے اور کچھ عرصے کے لئے تو وہ ناقابلِ مزاحمت بن گئے۔ ۱۸۳۰ء میں پشاور پر قبضہ ان کا نقطہٴ معراج تھا۔ سکھوں نے جواں مہمات شروع کیں جو تادیب سے زیادہ نسل کشی کے لئے تھیں۔ دیہاتیوں نے مفروروں کو پیادوں کی طرف بھاگایا اور انہیں وحوش کی طرح ختم کیا۔ تاریخِ دقتِ نفرت کی بدترین تاریخ ہے۔ روایات بے رحمانہ قلام سے بھر پور ہیں۔ ہنڑ نے ایک مثال دی ہے کہ زمینی ملکیت خون سے خریدی جاتی تھی۔ ایک گاؤں کی زمینیں ہندوؤں کو اس شرط پر دی گئیں کہ وہ سکھ معظیوں کو سالانہ ایک سو حسن خیلوں کے سر پیش کریں گے۔ سید احمد نے پٹان رسوماتِ شادی کی اصلاح کی کوشش کی تو ان کے نام کو بڑے لگاؤ کے ساتھ اس طرح اپنے ہندوستانی پیروؤں کو بویاں تھپا کرنا چاہتے تھے۔

اہلِ کوہ کے مخصوص اشارات دیئے گئے اور اُن کے رفتار کے قتل کا فیصلہ کیا گیا اور نمازِ مغرب کے وقت ایک گھنٹے میں قبائلیوں نے انہیں چن چن کر مار دیا۔ ۱۸۳۱ء میں خالصہ فوج نے شیر سنگھ کے تحت اُن کو بھی ٹھکانے لگا دیا۔ وہ اور اُن کے ساتھی قریباً ختم ہو گئے۔ ۱۶۰۰ میں سے صرف ۲۰۰ زندہ بچ سکے اور سکھوں نے ان کی جانشینی قریباً ناممکن بنا دی۔

تاہم سید احمد کے نائبین کی قائم کردہ بستیاں (جو ہندوستان کے غیر ملکی افراد اور سرحد کے قانون شکنوں سے آباد ہوئیں) برطانوی حکومت کو ورثے میں ملیں اور اسحاق پنجاب سے منسلک یہ غالباً نہایت تکلیف دہ ورثہ تھیں۔

اتمان زمیوں میں ستانہ، جہاں کی ڈھلاؤں پر ملکا، بنیر میں زرزکاتہ کے مقامات پر یہ بستیاں کوہ سیاہ میں ایستادہ ہیں اور سندھ کے دو طرفہ قبائل کے درمیان ان کی وجہ سے ہمت کا ایک سلسلہ قائم ہوا اور بے پناہ مالی و جان نقصان ہوتا رہا۔ جہاں وہ کھل کر سامنے نہیں آئے وہاں تمام قبائلی پیمیدگیوں کے سرچشمہ ضرور بنے رہے ہیں۔ ان کا مقصد انگریزوں، ہندوؤں یا ہر قسم کے کفار کے خلاف جہاد رہا ہے اور وہ ہمیشہ نفرت و کدورت ابھارتے رہے ہیں۔ وہ سرکش و متمرد خان یا قبیلہ سے ملے ہیں جو پہل کر سکے۔ اخوند سوات نے انہیں بنیر سے نکلوا یا تو پلو سی اور میدان کی بستیاں وجود میں آئیں اور ۱۸۶۸ء کی کوہ سیاہ مہم سے ۱۸۸۸ء کی مہم تک وہ مسلسل قبائل کو براہِ گنہگار کرتے رہے اور اس کا مزہ بھی ان قبائل نے خوب چکھا ہے۔ پچھلے چند سالوں سے وہ اتنے منظرِ عام پر نہیں آئے تاہم وہ فتنہ انگیزی سے باز نہیں آئے۔ ۱۸۸۵ء

میں وہ بغیر کی بے چینی میں بنیروال سے ملنے کے لئے تیار تھے اور ان کے مبلغین
 ہندوستان میں پیشگی چنڈہ کی مہم چلا رہے تھے۔ اسی سال ان کے قائد،
 مولوی میدان نے دہلی سے ہزارہ سے ۵,۰۰۰ روپے چنڈہ مانگا اور بصورت
 عدم ادائیگی استعفیٰ کارروائی کی دھمکی دی۔ اگر حالیہ کوہ سیاہ کی مہم کی تحقیق کی
 جائے تو زیادہ تر واقعات کے پیچھے پولیسی کی لہری اور پریاری سادات کی
 سازشیں نظر آئیں گی۔ موخر الذکر میں سے ایک کے حامیوں نے ہی ۱۸۸۲ء میں ہمارے
 دیہات پر آتش باری کی، بگیاں پر حملہ کیا ۱۸۸۸ء میں امن پسند دیہاتیوں کو مار
 گرایا اور ۱۸۸۹ء تک کئی دوسروں کو اغواء کرتے رہے اور ایک بدنام قانون شکن
 ہاشم علی خان کے حامی بھی زیادہ تر پولیسی لہری سے ہی ماخوذ تھے اور اس نے
 حالیہ فسادات سرحد میں بہت نمایاں حصہ لیا۔

یہ دیکھنا باقی ہے کہ آیا قبائلی سر جان یک کوئین کی سنگین تادیبی کارروائی
 کے بعد ان امن شکنوں کو دہاں سے نکالتے ہیں یا نہیں لیکن یہ امر یقینی ہے کہ
 سرحد پر دائمی امن کے لئے ایسے داعیانِ بغاوت کا فوری اخراج ضروری ہے۔

پچھتسواں باب

سرحدی رومان۔ پٹھان رومیو جو لہٹ

اگرچہ ایک لحاظ سے شادی شدہ سرحدی جوان کی جائدادیں ایک دو بیویاں شامل ہوتی ہیں جنہیں وہ رائج الوقت قیمت پر خریدتا ہے اور گورنر ذات کی حیثیت دیگر مویشیوں سے اکثر کمتر ہو سکتی ہے (کیونکہ وہ اس کے لئے لکڑی کاٹتی ہیں اور پانی ڈھوتی ہیں اور عام پالتو گھوڑوں سے زیادہ زیر بار ہوتی ہیں) تاہم یہ فرض نہیں کر لینا چاہیئے کہ پٹھان مردانہ دیتا، کیو پٹ کے تیرے گھائل نہیں ہوتے یا سرحدی دیہات، صحنوں، خیوں اور مجمع الاشجار میں جنگ باز یا فرشتہ سیرت و ام محبت میں نہیں اُجھتے جو ہر جگہ کا درگاہ ہے۔ نغمہ و رقص کی محبت تو ایک عام خصوصیت ہے مشہور خٹک ناچ سے تو نوازدار بھی مانوس ہیں۔ بڑا الاؤ، براق شمشیریں اور ایک دھیانہ نغمے کی دھن پر رقص پراسرار گردش سے گھومتے اور ناچتے ہوئے، خٹک بالسریریاں پنجاب کی سرحد پر اتنی ہی تھر تھری آؤ ہیں جتنی سکاٹ لینڈ میں بلکہ اس سے بھی کچھ زیادہ ہی دلدادہ، خوشی کی تقریبات پوری سرحد پر ہوتی ہیں اور جہاں ملاؤں کی پابندی نہ ہو وہاں رقص و موسیقی دونوں اصناف کی بہترین تفریح ہیں۔ سُرنا، ڈھول اور رباب بجانے والے ہر جگہ

حاضرین و سامعین کو کھینچ لیتے ہیں بالخصوص اگر وہ کسی جنگجو قبائلی کے بہادرانہ کارناموں یا عشق سے لبریز گیت بھی گائیں۔ میراثی کبھی کبھار تھوڑی سی اداکاری اور تمسخر کا بھی اضافہ کر دیتا ہے اور اگر وہ گاہے گاہے اُسے سو قیام رنگ بھی دے دے تو حاضرین عشق کو اُٹھتے ہیں۔

دبَاب کی تاروں کو ہاتھ یا چھوٹے سے مضراب سے بجاتے ہیں اور یہ گٹار سے زیادہ مشابہ ہے اور اسے بجانا نہ صلیبی سورما کے لئے باعث شرم تھا اور نہ پٹھان کے لئے ہے، اور وہ کبھی کبھی برسرِ راہ اپنی رافل کو چھوڑ کر اسے بجاتا ہے اور میراثی سے سبقت لے جانے کی کوشش کرتا ہے اور بہت اُدبھی لیکن مترنم و موزوں آوازیں کوئی پسندیدہ پٹھان حصّہ بھی گاتا ہے۔ اسی طرح پٹھان مزدور بھی دن بھر کی محنت شاقہ کے بعد اکٹھے ہو کر کھانے کے بعد ادھی رات تک کو رس گانا پسند کرتے ہیں۔

دیگر دنیا کی طرح پٹھانوں میں بھی رومان ہوتا ہے بلکہ اس کے ہندوستانی ہمایوں سے زیادہ ہی ہوتا ہے۔ ایلیفینٹن کا تو یہاں تک خیال ہے کہ افغان اور پٹھان کے ہوا شاید ہی اہل مشرق مغرب کی نظریہ کے مطابق جذبہ عشق کو سمجھتے ہوں۔ سرحد کی بہت سی چاہتیں ضابطہ کے مطابق نہیں ہوتیں اور اکثر عشق بادی دلائل کے بغیر ہوتی ہے ایک پُر اشتیاق خان ہمیشہ ہری کے انتظام کا انتظار نہیں کر سکتا۔ اگر اُسے لڑائی کی پرواہ نہ ہو تو وہ اپنے والدین کی مرضی کے بغیر بھی ایک محبوبہ حاصل کر سکتا ہے اُس کی زلف چُر کر یا اس کا بُرقعہ اتار کر یا اس سے بھی آسان اسے اغوا کر کے۔ نہ ہی یوسف زلی آنا

کد ذہن ہے کہ شادی کی تقریبات ختم ہونے سے پہلے اپنی دلہن کو نہ دیکھنے کے دستور پر ہی عمل کرے۔ وہ تاریکی شب میں اس کے گھر جاتا ہے اور اس کے ساتھ خفیہ معاہدے کے ذریعے دلہن سے ملتا ہے جبکہ اس کے سر کو مصروف رکھتی ہے کیونکہ وہ تو ایسی ملاقات کو سنگین ترین سمجھے گا اور یہ چوری چھپے کاراز دنیا ز (جسے پشتو میں 'ہونیوالے جوڑے کی کھیل کود' کہتے ہیں) بقایا رسومات کی تکمیل میں تاخیر کی تلافی کر دیتا ہے۔

لیکن اغواء اور اُدھالا کے علاوہ دیگر خطرات جو سچان راہ عشق میں مول لے لیتے ہیں (اور یہاں اٹلیفٹن کا مغرب سے مقابلہ بہت بر محل ہے) رومانوی وابستگیوں کی بے شمار مثالیں ہیں جن میں نوجوان لڑکے لڑکیاں عشق کرتے ہیں، عہد و پیمان کرتے ہیں لیکن والدین سخت ہیں اور زمین اور گوشت کی صورت میں ٹھوس یقین دہانی چاہتے ہیں لہذا انہیں جدا ہونا پڑتا ہے، ایک کام کرتا ہے اور دوسرا انتظار کرتا ہے جیسے مغربی کہانیاں ہیں۔

مزید برآں ان کے قہقے، گیت اور افسانے عشق و جنگ کا ہی ڈرامائی اظہار کرتے ہیں۔ سرحد کا کوئی شیکسپیر نہیں لیکن مقبول ترین سرحدی نطیں اور کہانیاں رومیو جولیٹ کی کہانی پر مبنی ہیں۔ یہ خاص طور پر یوسفزئی علاقے میں مشہور ہے اور نہایت بااثر پشتو میں آدم خان اور درخان کا درد انگیز قہقہ عشق بتاتی ہے، سرحدی لوگ ادب کا نمایاں ترین نمونہ ہے اور سرحدی زندگی کے خوشگوار ترین پہلو کی تصویر کشی ہے۔

کہانی اٹلیفٹن سے لے کر بہت سوں نے فارسی اور پشتو دونوں

سے لکھی ہے لیکن آنجنابانی میجر پلاؤڈن نے اسے مولوی احمد تنگی کے پشتو ایڈیشن سے مکمل ترین انداز میں لکھا۔ یہ ان دنوں کی یادگار ہے جب سوات کے یوسفزئی ہرگرمی میں پہاڑوں سے دادی پشاور میں آتے تھے۔ ابھی مشہور شیخ ملی نے کوہ و میدان قبائل میں تقسیم نہیں کئے تھے۔ ابھی تیرکمان ہی آلات جنگ تھے اور بابر نے ابھی تو ہیں زیر استعمال نہیں لائی تھیں اور اباحیل کا مٹھا خیل حصہ دریائے سوات کے کناروں پر واقع بری کوٹ میں اپنا صدر مقام بنائے ہوئے تھے۔ انہی میں حسن خان کا بیٹا آدم خان تھا جو اپنے زور بازو، وضع قطع اور بائکین کے لئے قبیلے کی آنکھ کا تار تھا۔ وہ ایک اعلیٰ شکاری اور ماہر موسیقار تھا اور رباب نوازی میں تو اس کا کوئی ثانی نہ تھا اور دلدادہ احباب اسے اپنا سردار مانتے تھے۔ درخان اسی قبیلے کے خامی خیل حصہ کے امیر سردار طاؤس خان کی بیٹی تھی جو قریب ہی غلگان گاؤں میں رہتا تھا۔ وہ حسین ترین لڑکی سمجھی جاتی تھی۔ "ہر جگہ اس کے حسن، مطلق اور صلاحیتوں کا شہرہ تھا اور کوئی اس کا ثانی نہ تھا۔"

ان عاشقانِ دل باختہ کی پہلی ملاقات سوات کے بر فیٹے پانیوں یا باز درہ کے چشمہ کے پاس ہوئی جب قبائلی میدانوں کا رخ کر رہے تھے اور درخان و ہاں پانی لینے کے لئے آئی۔ یہاں ایک دو نیم چٹان ان کی ملاقات گاہ بنی۔ درہ مالاکنڈ کے راستے پر لوہار کی ایک دکان میں بھی ان کی ملاقات ہوئی رہی جہاں آدم خان اپنے گھوڑے کے نعل لگوانے آتا تھا اور درخان اپنا سکہ سیدھا کروانے آتی تھی۔ "آنکھیں ملیں اور وہ ایک دوسرے پر فدا ہو

گئے، ملاقاتوں کا سلسلہ جاری رہا اور اب بھی ایک درخت کا بتایا جاتا ہے جس کے ساتھ آدم خان ایک میخ گاڑ کر اپنا گھوڑا باندھا کرتا تھا۔

لیکن مٹھاخیلوں اور خاصی خیلوں کے درمیان ایک دیرینہ عداوت تھی لہذا درخانی کی منگنی قبیلہ کے تیسرے حصہ، بابوزئی کے طاقتور کردار، پارس یا پائیوائی سے کر دی گئی۔ محبت خفیہ رہی اور درخانی اتنی غلوت گزریں ہوئی کہ سماجی تقریبات میں بھی (جب پابندیاں نرم ہوتی ہیں) کوئی اس کا چہرہ نہ دیکھ سکتا تھا۔ بڑی مشکل سے اُسے اپنے چچا زاد بھائی بسا کی شادی میں جانے پر رضامند کیا جاتا ہے اور ایک پرانی سہیلی کے ساتھ اس شرط پر بھیجا جاتا ہے کہ وہ سر تا پا بُرقعہ میں ملبوس رہے گی۔ مردم گریزی کی قسم اٹھا کر وہ اپنی سہیلی کے ساتھ روانہ ہو گئی (جو جو لیٹ کی نرس کا کام کر رہی تھی) لیکن وہ ہر موقع ملے ہی اُس کے عاشق کی تعریفیں اُس کے گوش گزار کرتی رہی۔ چچا زاد بھائی بچپن کی کھیل کود کے واقعات سنانا نہ ملاحظہ ہوتے ہیں لیکن اس کی جھلک بھی نہیں دیکھ سکتے۔ گائیک بڑھ چڑھ کر اُس کے گن گاتے ہیں اور ایلے شر پڑھتے ہیں جو دونوں کو ہنسا دیں اور ہنستوں کو رُلا دیں۔ وہ قطعے اور پٹے گاتے گاتے تھک جاتے ہیں لیکن کوئی اثر نہیں ہوتا، درخانی اپنا نقاب نہیں اٹھاتی۔ پھر آدم خان آتا ہے اور وہ اس کے دو حواری صحن کے باہر نغمہ فراق گاتے ہیں (یہ نغمہ نظم کا بیشتر حصہ ہے)۔ درخانی بے تاب ہو کر سہیلی سے گویے کا پوچھتی ہے۔ وہ کہتی ہے: "وہ ایک بسز طوطا ہے (طوطا مردانہ صُن کا ایک نمونہ ہے جیسے بلبل گیت کا) جو موزوں لباس پہنے ہوئے

ہے اور اُس کے دو دوست اس کے پر ہیں۔ اگر تو اُسے دیکھنا چاہتی ہے تو یہی وقت ہے۔ وہ فوراً ہی اُڑ جائے گا اور تو غم سے مڑھال ہو جائے گی کیونکہ وہ آدم خان ہے۔ ایک ساتھی اُس کی زلف پریشاں اور دوسرا اُس کے سڈول بازوؤں کی تعریف کرتا ہے جنہوں نے ایک تیز دھار کی طرح آدم خان کے دل کو دو نیم کر دیا ہے اور وہ خود اس کے حُسن صورت کا گیت گاتا ہے، اپنا حال زار بیان کرتا ہے اور بن باس کا ارادہ ظاہر کرتا ہے۔ درخانی آواز پہنچاتی ہے، دل پاسبانِ عقل کو رد کر دیتا ہے اور سہیلی کی فہمائش کے باوجود وہ شرابِ محبت میں غور بے نقاب ہو کر اُسے ملنے کے لئے باہر دوڑتی ہے اور بے ہوش ہو کر گر پڑتی ہے؟ شرم و حیا بلکہ عقل بھی اس کا دامن چھوڑ دیتے ہیں اور وہ کتابِ مقدس کے اصول بھی بھول جاتی ہے۔ اس کے رشتہ دار اس بے جوابی پر اُسے کوستے ہیں، اُسے جادو زدہ قرار دیتے ہیں اور نظر بد سے بچانے کے لئے اُسے جنگلی اسبند کی دھون دیتے ہیں۔ وہ جواب دیتی ہے۔ اچھی چچی! میں سحر زدہ نہیں ہوں بلکہ شعلہٴ عشق میں جلی ہوئی ہوں لہذا مجھے آگ سے نہ جلاؤ۔ اگر میرا علاج چاہتے ہو تو مجھے آدم کے ساتھ جانے دو۔ رازِ طشتِ ازیام ہو جاتا ہے اور اس کے بعد چاروں طرف سے رُسوائیوں کے سانپ لپکتے ہیں۔

پھر مولیٰ احمد کے ہاں ایک منظر ایسا آتا ہے جو بالکونی کے منظر کے مشابہ ہے۔ درخانی اور اُس کی سہیلیاں زیریں بازو درہ میں اپنے سرمائی گھروں میں چلی جا رہی ہیں اور دونو عاشقوں کو راستے پر اپنے محبوب چشموں پر ملتا ہے۔

آدم اپنے رفقا میر و اور بالو کے ساتھ جھٹ پٹے میں طاؤس خان کے مکان پر آتا ہے اور جھولے کے بنے ہوئے زینے سے چڑھ کر صحن میں آتا ہے۔ بالو اس کا گھوڑا، مجنوں تھامتا ہے اور میر و پہرہ دیتا ہے۔ ملازم بُچاکو روپے دے کر چُپ کرادیا جاتا ہے اور پردہ شب میں عشق کے ڈرامائی لمحات گزرتے ہیں۔ غم فراق آتا ہے کہ درخانی اسے جانے نہیں دیتی لیکن وہ جانتی ہے کہ "اگر دن چڑھا اور اس کے باپ کو آدم کا پتہ چل گیا تو وہ شاید اُسے تو کچھ نہ کہے لیکن وہ آدم کو مار دے گا اور اس کا دل پاش پاش ہو جائے گا۔"

"دیواریں بلند ہیں اور اُن پر چڑھنا مشکل ہے

اور تو آغوش مرگ میں جا سکتا ہے

اگر کسی عزیز کو تیری موجودگی کا پتہ چل جائے؛"

یہ مصرعے تو گویا پشت گوئیے نے چرا لئے ہیں۔

پھر نسیم سحر چلتی ہے۔ سہیل بیقرار ہوتی ہے کیونکہ "مرغ اذانیں دے

رہے ہیں" لیکن آدم خان کہتا ہے: "ابھی تو رات باقی ہے، مرغ بہت پہلے

نغمہ بار ہو گئے ہیں؛" وہ ابھی قسمیں ہی کھا رہے ہیں کہ مسجد سے اذان بلند ہوتی

ہے۔ میر و داخل کرتا ہے اور سہیل آدم کی نا عاقبت اندیشی اور جلد بازی سے

فائدہ اٹھا کر پہرہ دار کو ہٹا دیتی ہے۔

آدم کی حالت زار سب پر منکشف ہو جاتی ہے۔ باپ کہتا ہے۔ وہ درخانی

کی محبت میں گرفتار ہے؛" چھٹی بہن کہتی ہے۔ "میرا پیارا دیر آنا ادھر کیوں ہے؟"

درخانی اپنی دل شکستگی کا اظہار کرتی ہے۔ منیگر پائیوائی شکار سے واپس

آتا ہے اور حالات سن کر حد کے مارے جلد از جلد شادی پر اصرار کرتا ہے۔
 درخانی کو سہر تسلیم کرنا پڑتا ہے لیکن وہ اسے کہتی ہے۔ "میں نے خواب
 دیکھا ہے کہ میں صرف سات دن کی بہان ہوں لیکن اگر میں بچ گئی تو پھر میں تیری
 ہوں۔" پائیوئی مان جاتا ہے۔ پھر پیر صبح آتا ہے اور سہیلی کے ساتھ طے کرتا ہے
 کہ پائیوئی کے ساتھ شادی کے روز درخانی کو بزدراٹھا لے جائیں گے۔ مزید برآں
 آدم سردار میر باہی کے پاس تنوات لے کر جاتا ہے جو تین سو مسیح آدمیوں اور پناہ
 کا وعدہ کر لیتا ہے۔ ان کے علاوہ سو آدمی اس کے اپنے بھی ہیں اور اس دسے
 کی مدد سے میر وادہ ایک وقت مقررہ پر درخانی اور اس کی سہیلی کو اٹھالیتے
 ہیں اور نہایت تیز رفتاری سے میر باہی کے گھر پہنچ جاتے ہیں پیشتر اس کے
 کہ پائیوئی کی فوج حرکت میں آجائے۔

اب المیہ کے واقعات تیزی سے آگے بڑھتے ہیں۔ میر باہی کو پائیوئی بھاری
 رشوت دیتا ہے کہ وہ درخانی پر لات مار دے، ایک ایسی دنیا بازی جو بچان
 میار سے ناقابل معافی کینگی ہے۔ لہذا میر باہی کا بیٹا، گوجر خان (جو آدم کا دوست
 ہے) اپنے باپ پر حملہ کرتا ہے اور پیچھا کرتے کرتے وہ یعنی باپ لقمہ اجل ہو
 جاتا ہے لیکن موت ہی کلک کا یہ ٹیکہ دُور نہیں کر سکتی، سردار کا پورا قبیلہ حذام زدہ
 ہو کر نیست و نابود ہو جاتا ہے اور پھر بھی میر (یا پیر) باہی کا نام پرلے دے
 کی مژداری کی اصطلاح بن جاتا ہے۔

گوجر خان اور آدم کی فوجیں متحد ہو جاتی ہیں لیکن پائیوئی کے پھندے میں
 پھنس جاتی ہیں اور گودہ مار جاتا ہے تاہم بالو مارا جاتا ہے اور آدم زخمی ہو جاتا

ہے۔ وریں اثناء درخانی آدم کے انتظار میں دن رات آنسو بہاتی ہے اور باغ میں دو پھولوں کی آبیاری کر کے دل بہلاتی ہے، ایک موسومہ درخانی اور دوسرا موسومہ آدم۔ گھات کے دن آدم نامی پھول مڑ جھانا شروع کرتا ہے اور وہ اسے بخور دیکھ رہی ہے کہ پائیوائی بے نیام تلوار کے ساتھ داخل ہوتا ہے اور ڈینگ مارتا ہے کہ یہ آدم کے خون سے تر ہے۔ یہ چال اُلٹی پڑتی ہے۔ غم داندہ میں ڈوب کر درخانی بے ہوش ہو کر زمین پر گر جاتی ہے اور جان دے دیتی ہے۔ اس کے ہاتھ اور لباس پھولوں سے بھرے ہوئے ہیں۔ آدم کہ یہ خبر گاؤں میں ملتی ہے جہاں اس کے زخم بندھے ہوئے ہیں اور اس کے عزیز و اقارب ایک حسین و شیرازہ گل نیزائے اس کے دل بہلائے کی کوششوں میں مصروف ہیں۔ گل نیزا بھی اس کی طرف بڑھتی ہے لیکن وہ اسے آنکھ اٹھا کر بھی نہیں دیکھتا اور کہتا ہے کہ ”اگر دنیا بھر کی حسنائیں بھی اکٹھی ہو جائیں تو درخانی کے ایک ناخن کے بھی برابر نہیں۔“ وہ یہ خبر سُننے ہی چونک اٹھتا ہے، اس کے زخم کھل جاتے ہیں اور وہ بھی درخانی، درخانی پکارتا ہوا ختم ہو جاتا ہے۔

دوسرے بیان کے مطابق آدم پہلے مرتا ہے اور درخانی کو وفادار میرے یہ پتہ چلتا ہے جو ایک ادارہ مطرب کا بھیس بدلے ہوئے اپنے آقا کا رباب بجاتا ہوا ملتا ہے۔ وہ یہ خبر سُن کر تڑپ تڑپ کر مر جاتی ہے اور پائیوائی کو بھی آخر کار عاشقانِ صادق کی موت پر پشیمانی ہوتی ہے :

دیگر چربے اور انجام بھی ہیں لیکن سب اس پر متفق ہیں کہ دونوں علیحدہ علیحدہ نثر (دریائے گاہل) کے قریب اپنے اپنے احاطوں میں مدفون ہیں لیکن ایک آدمی

قبر سے اپنی گندہ لنگی لینے گیا تو دونوں نے ایک ہی قبر میں ملے۔ دو دفعہ قبائی جنگ کی وجہ سے انہیں علیحدہ علیحدہ دفن کیا گیا لیکن دونوں دفعہ محبت بالادست رہی اور وہ قبر میں اکٹھے ہو گئے۔ بالآخر قبائلیوں نے ایک مرد پارما کے کہنے پر اس حقیقت کو تسلیم کر لیا اور اپنے اختلافات بھی اُسی آخری قبر میں دفن کر دیئے جس میں آدم و دُرغانی کو دفن کیا گیا تھا، جن کے متعلق اُن کی دیگر شہیہوں کی مانند یہ کہا جاسکتا ہے:

”ہم ستارہ عاشقوں کا جوڑا

جسے تیرہ بجتی پچھاڑ دیتی ہے

اپنی موت سے بزرگوں کے اختلافات مٹا دیتے ہیں؟

مردان کے پاس دو پہاڑیاں ہیں طاؤس درے اور حسن درے جہاں مقابل غاندانوں نے اپنے خیمے گاڑے تھے اور جہاں بموجب روایات یہ المیہ ٹھوٹا، پر دان چڑھا اور فتنہ ہو گیا۔ نوشہرو کے قریب ہی دریائے کابل کے کنارے واقع زرہ مینہ پر دونوں کی قبر ہے جس پر دو کیسوں کے درخت ہیں جن کی شاخیں بہم پیوست ہیں۔ ان سے جو نوجوان اپنے دباب کے لئے مغراب (ناخن) بناتا ہے وہ آدم کی طرح بہترین وسیع ہو جاتا ہے لیکن عنفوانِ شباب میں ہی موت کا خطرہ مول لے لیتا ہے۔

اور مردان کے قریب توڑوے طوقہ گاؤں میں پیر صالح کی قبر ہے جو بابوزئیوں کا ست قلندر تھا اور جس کا روضہ آتنا ہی مشہور ہے جتنی آدم خان کی یاد ہر یوسفزئی کو عزیز ہے!

سینٹیواں باب پٹھان شاعری

غالباً ہم پٹھان بلکہ افغان شاعری کو رنگین اور بسا اوقات جذبات انگیز فارسی شاعری اور عربیوں کی قدیم سادہ شاعری کے درمیان رکھ سکتے ہیں۔

اول الذکر کی طرح یہ کسی حد تک تصوف سے متاثر ہے، اوزان و بحر اور تصور سے مالا مال لیکن یہ عشق حقیقی کا دعویٰ کرتے ہوئے محض عشق مجازی میں الجھ کر رہ جاتی ہے، جس کے استعارات دُور از کار اور نامکانات میں سے ہیں، ایک ایسا جوش و انتہاب جو سخی فسق و فجور کو مذہبی تمثیل کا رنگ دے دیتا ہے جیسے درویش کا خلیں حرقہ رُوحانی ریاضت کا مظہر ہونے کے باوجود لسانی لذائذ کو نہیں چھپا سکتا، ان دُور از کار اصطلاحات کے لئے ایک مخصوص لغت تراشنا ہوگی اور باد صبا کا مطلب بارانِ رحمت و وصل ہوگا شراب کا معنی اعتکاف ہوگا، میکہ معبد بن جائے گا، ساقی سالک کا کام دے گا اور مستی مذہبی تفکر میں بدل جائے گی۔ جس کی انتہائی تعریف اللہ تعالیٰ کی کاملیت کو ظاہر کرے گی، زلفیں اور گیسو اسمائے عظمت ہوں گے، لب ہائے شیریں اس کے جوہر کے اسرارِ مخفی ہیں اور بوس و کنار تقدس کا دھندہ ہیں۔

لیکن پٹھان بالاسری سے برآمد ہو نیوالا نغمہ عشق کافی حد تک انسانی ہے اور جنگجو اہل کوہ ہونے کی وجہ سے (جن کی اُمیدیں قلیل اور وسائل صرف زندہ رہنے کے ہی مختار ہیں) ان کے تشبیہات و استعارات سادہ ہیں لیکن ان کی پوری شاعری میں آزادی اور حب الوطنی سرایت کے ہوئے ہے :

بعض شعرا نے ریاضت و تقدس کی زندگی گزاری اور بعض صاحبِ قلم بھی تھے اور صاحبِ سیف بھی بلکہ سیف میں قلم سے بہتر تھے لہذا ان کے جذبات مردانہ و بہادرانہ تھے، جو صنفِ نازک سے زیادہ میلان رکھتے تھے اور وہ صوفیانہ سے زیادہ عاشقانہ تھے۔ کم از کم سرحد پر ایسے شعر زیادہ مقبول ہوتے ہیں جو عمل و دعائی سے زیادہ عملِ جسمانی سے متعلق ہیں خواہ شاعر کے الفاظ و ترکیب کتنے بھی ماورائی کیوں نہ ہوں۔

اہلِ یورپ کے لئے یہ قومی شاعری رادوٹی نے دریافت کی اور اس نے اور پھر بلاؤڈن نے بہترین شعرا کے انتخابات کے ترجمے کئے۔ ان میں سے دو مقبول ترین مہمند ملا عبدالرحمن اور عبدالحمید (پٹھانوں کے شیخِ سعدی) تھے جو سابعِ صدی کے اوائل میں پشاور سرحد (شمال) میں ہوئے۔ اول الذکر نے مذہبی نفیس بھی لکھیں اور عشقیہ غزلیات بھی اور موخر الذکر کی دو کتابوں کے تو نام ہی بہت معنی خیز ہیں۔ "کشتِ عشق" اور "موتیوں اور مونگوں کا مجموعہ" (یا بلکہ مرادید و مرجان)۔ قریباً اتنا ہی ہر دلعزیز لیکن مشہور تر جنگجو شاعر خوشال خان خٹک تھا جو سردار تیری (جنوبی خٹک) خان سرخواب محمد کا مورث تھا اور جس کا ذکر پہلے ہو چکا ہے۔ اس نے شاعری اور تاریخ کے علاوہ کئی موضوعات پر قلم اٹھایا اور بید پائے

کی بلند پایہ کہانیوں کا فارسی سے ترجمہ کیا۔ شاعر، گنگ بازی اس خاندان کا
 طغزہ ہائے امتیاز تھے۔ اس کا بڑا بیٹا اشرف بھرنے (ہجرت) کے قلمی نام
 کے تحت لکھتا تھا اور بعد میں اوزنگزیب کے قابو آگیا۔ ایک اور بیٹا عبدالعادر اپنے
 دس بھائیوں کے ہمراہ کئی بچوں سمیت ایک ہی دن ایک فریب کار بھتیجے کی تلوار کی
 نذر ہوئے اور ایک ہی قبر میں دفن کر دیئے گئے۔ وہ بھی مذاقِ علمی کا مالک تھا۔ پوتا
 کاظم خان شیدا بھی ادیب و مورخ تھا۔ مرزا خان انصاری (پیر روشن کی اولاد میں
 سے) دھائی سو سال پہلے معروف تخلیق رہا اور اس کے اہلکاف اب بھی میاں خیل
 کے اہل کوہ میں موجود ہیں اور یوسفزئی اسے اپنا سمجھتے ہیں۔ اسی طرح یوسفزئی، بگلش،
 درانی اور آفریدیوں کے بھی اپنے اپنے شعراء ہیں جن کے رشحاتِ قلم کسی نہ
 کسی شکل میں محفوظ ہیں۔

حسن انامریون سے لے کر موریہ فردوسی سے لے کر لٹو تک شعراء
 کا موضوع رہا ہے اور وہ پشتو شعرا کا بھی پسندیدہ مضمون ہے۔ مشرق ہو یا مغرب
 افضل ترین موضوعات ایک ہی ہیں اور گو مشرقی میاں حسن و زیبائی و تشبیہ و استعارہ
 کسی حد تک مغربی سے مختلف ہو سکتے ہیں تاہم پشتو میں فارسی کی طرح فطرت کی
 چاشنی موجود ہے جو اہل مغرب کو اتنی مالوت ہے۔ کیا ایک مغربی عاشق ابروئے
 یار پر ایک غمناک گیت گاتا ہو یا بھتیجی کی طرح آہیں نہیں بھرتا؟ عبدالعادر کہتا ہے۔ اس
 کی نظر شعلہ گوں ہے۔ اس کی آنکھیں آتش پارے ہیں جو عاشقوں کے دل جلا
 ڈالتے ہیں۔ اس نے اپنی قدیلِ حسن روشن کی ہے اور چاہنے والے پر وانوں کی
 طرح اس پر فدا ہو رہے ہیں۔ اس کی آنکھیں کنول ہیں، پتیلیاں سیاہ کھیاں

ہیں لیکن اُن کی قوت دید چشم غزال کی مانند ہے۔ اُس کے ابرو دکان ہیں، پلکیں
تیر میں اور وہ انہیں اٹھاتی ہے تو قیامت ڈھاتی ہے۔

عبدالرحمن کہتا ہے: ”محبوبہ کی پلکیں میرے لئے علیٰ کی ذوالفقار ہیں....
اُس کا چہرہ حسین سیاہ زلفوں میں چھپا ہوا ہے جیسے آبِ حیات ظلمات میں!“
”تیری زلفوں، لبِ لعلیں اور چہرے سے

رات، شفق اور طلوعِ صبح پیدا ہوتے ہیں
کیا یہ تیرے دہن شیریں کے برآق دانت ہیں
یا شگوفوں پر جگمگاتے ہوئے قطراتِ شبنم ہیں؟
روم جو لیٹ کے لبوں سے ایک ابدی راحت چرُاتا ہے لیکن ایک خشک
شعر کہتا ہے:

”کوئی اُن کی شیرینی کی تعریف و توجیہ نہیں کر سکتا
اُس کے لبِ فردوس کے آبِ حیات کا سرچشمہ ہیں“
”محبوب کے ساتھ ایک لمحہ کے لئے لب بہ لب رہنا
شہد، شیر اور مرتوں کو بھلا دیتا ہے۔“

مرتبہ ایک رومانوی اصطلاح نہ سہی لیکن یہ ایسے ہی ہے جیسے موجودہ زبان نے
اصلی مرتبا کی اصطلاح وضع کی ہے۔ ایک اور رنگ کی طویل غزل میں رحمان
کہتا ہے:

”چہرہ نگار، آفتاب اور ماہتاب تینوں ایک ہیں
اُس کا تہ، سرور اور شمشاد تینوں ایک ہیں

شہد، شکر اور اس کے لب تینوں ایک ہیں
 باغ، فردوس اور کاشانہ محبوب تینوں ایک ہیں
 مجھ جیسے مہجور کے لئے آگ اور ننگی زمین ایک ہی جیسی ہیں۔“

اور پھر کہتا ہے :

”یہ مسجود ہے، وہ حریف یہ گل ہے، وہ خار
 یہ محبوب ہے، وہ محافظ یہ خزانہ ہے، وہ ناگ
 یہ دانش ہے، وہ عشق یہ کوفت ہے، وہ تسکین
 یہ فراق ہے، وہ وصل یہ خزاں ہے، وہ بہارِ فوج
 یہ عبادت ہے، وہ گناہ یہ نور ہے، وہ نار
 یہ رحمان ہے، وہ مسجود یہ علت ہے، وہ طیب!“
 مندرجہ ذیل اشعار میں شگفتگی تو ہے لیکن شاید اتنی تائش نہیں :-

”جب میں تیرے چہرے کو دیکھتا ہوں تو میں اللہ کی بے نیازی پر حیران
 رہ جاتا ہوں جس نے تجھے اس کی شہابی دہک سے محفوظ رکھا ہے۔“
 پوپ کے مطابق ”حسن ہیں ایک تنہا بال سے بھی کھینچ لیتا ہے۔“ اور
 رحمان کو ”صرف اتنی آزادی درکار ہے کہ مجھے زلف محبوبہ کی زنجیر سے باندھ
 دیا جائے“ اور درج ذیل کے بعض خیالات واضح طور پر اچھوتے بھی ہیں
 اور شاعرانہ بھی :

نہ جانے میری محبوبہ اس خوبصورت گرٹھ سے کتنے یوسف نکالے گی
 اگر وہ چاہہ ذوق میں اپنی زلفہائے دراز کی رستی پھینکے :

اگر وہ اس کے لب ہائے لعلیں دیکھ لیں تو صرافِ مین کے نیلم کی
تلاش ترک کر دیں۔

اگر میری محبوبہ کنج گلستان میں چلی جائے تو گلِ باغ اپنے دعوائے
حُسن سے دستبردار ہو جائے۔

یومِ حشر و نشر میں بھی کامگار (اپنی محبوبہ کا) دامن نہ چھوڑے گا؛
”وہ اُن داعوں کا مذاق اڑاتا ہے جنہوں نے کبھی زخمِ محسوس نہیں کیا“ کو
کوہستان میں رحمن نے یوں بیان کیا ہے :

”اگر تو چنانِ عشق سے گر جائے تو تیرے دانت ڈھیلے پڑ جائیں گے۔
تُو، جو انہیں غصے سے میرے اوپر بستی رہتی ہے :

خوشحال خان خٹک کے بعض اشعارِ مُمور کی یاد دلاتے ہیں :
”جہاں تُو آرام کرتی ہے وہاں روشِ گلِ ابھرتی ہے۔ تُو چمن میں
مرگشت کرتی ہے تو دلِ لالہ داغدار ہو جاتا ہے۔ جب بادِ نسیم تیری
سیاہ زلفوں کو صبحِ چہرے پر بکھیر دیتی ہے تو چار سو بوئے
مُنگ و عنبر پھیل جاتی ہے۔“

چونکہ تیری زلفوں میں میرا دل گم ہے اس لئے اپنا چہرہ دکھاؤ
کیونکہ تاریکیِ شب میں ہم نورِ چراغ سے ہی دھندلے تلاش کرتے ہیں۔“
”میری دلربا محبوبہ کے حُسنِ صوفیہ نے ظاہر کیا کہ روئیں روئیں
میں شعلہٴ عشق سوزاں ہے۔

”جب میں اس کی چشمِ نیم باز دیکھتا ہوں تو ساغرِ دل شرابِ مہر

سے چھلک اٹھا ہے۔“

”تیرے مار زلف کا ڈسا ہوا کبھی صحت یاب نہیں ہوتا۔ نہ زیارتیں
سودمند رہتی ہیں اور نہ باد و لیکن غم و اندوہ کا فور ہو گئے ہیں اور میرے ہاتھ
میں آج جامِ مسرت ہے۔“

تیرے ہونٹوں کے امرت نے کون کون کو بھی شرمادیا ہے، جوئے فردوس
کو بھی اور روضۂ اقدس کے چشے کو بھی؛“

”جس نے اس کی بارگاہ میں قدم رکھا وہ درودِ یارِ فردوس کو بھول گیا۔
بہشت آئندہ زاہد و عابد کی اُمید ہے لیکن خوشحال بتھے، ملے ہی
جنت پالیتا ہے۔“

کبھی کبھار محبوبہ شرمیلی ہوتی ہے اور اشرفِ خان کو شکوہ ہے :
”وہ وعدہ وصل ہمیشہ کل پر ٹالتی رہتی ہے۔ بھلا دل زار کو اس
سے کیا تسکین ہو سکتی ہے؟“

بقولِ راورٹی خوشحال خان کے ستادوں بیٹھے تھے لیکن وہ آفریدی
خواتین کا ذکر آتے ہی بے خود ہو جاتا تھا :

”آدم خیل آفریدی دوشیزائیں حسین و دلربا ہیں۔ غزالِ آنکھیں،
پلیکس لمبی لمبی اور جھکی جھکی، ابرو و عرواں، لب شہد آگیں، رخسار گلابی اور چہرے
ماہ گوں۔ دہن تنگ شگوفہ آسا، دانت سفید اور موزوں، سر گول اور بیاہ،
مسنبر زلفوں سے ڈھکے ہوئے۔ پاؤں چھوٹے، ایڑیاں مدور اور گولھے
نمایاں، معدہ نازک، سینہ چوڑا اور کمر پتلی۔ لطف قامت اور سفید رُو۔“

میں باز کی طرح پہاڑوں پر پھرا ہوں اور بہت سے گداز قریب
فراک میں آئے ہیں۔

خارا کٹر گل سے پیوست ہوتے ہیں اور رحمان کہتا ہے :
”جب تک سینکڑوں کانٹے اُس کے دل میں نہ چبھیں، بلبل کیسے
گل تک راہ پاسکتا ہے؟“

عبد الحمید اسی تخیل کو زیادہ نفاس سے بیان کرتا ہے :
”جیسے گل جتنا زیادہ چھپا ہوا ہو اُس کی خوشبو اتنی ہی زیادہ اُٹھتی ہے
ایسے ہی غم مشقِ معبر و تحمل سے ناقابلِ برداشت ہو جاتا ہے۔“
ماضی میں خشک جامِ شراب سے دل بہلاتے تھے اور خوشحال کی جگہ پر
اس کے گن گاتا ہے :

”اے ساقی ! شفاف نیلی مُراچی سے مجھے اس سے حیاتِ آدر کا
ایک جام بھر کر دو جو غم کا دوا ہے اور اندوہ کا درماں ۔
مجھے ثروتِ دُنیا سے کیا ؟ وہ تو ایک جامِ شراب کے برابر بھی نہیں ؟
”ساقی سے ایک جام لو کیونکہ اس میں سرورِ فرادال اور نورِ
جادوہاں ہے۔“

لے۔ بلبل کی وابستگی اپنی ”سلطانہ“ گلاب سے ایک مستقل مشرقی تخیل ہے :
”وہ بانگی جس کے لئے وہ نغمہ ہائے شیریں
اور ہزاروں گیت بلندیوں سے گاتا ہے؟“ (بارن)

اس کی غزلیات کا میدان دوسرے پٹھان مشعرا کے مقابلے پر وسیع تر
 اور متنوع ہے۔ وہ بہار کے گیت بھی گاتا ہے جو روئے زمین کو گل دگلا رہا بنا
 دیتی ہے، جس کی ہوائیں قبائلیوں کے لئے شراب سے بھی زیادہ مخمور کن ہیں
 جب دوشیزائیں اپنی چھاتیوں پر اور نوجوان اپنی پگڑیوں میں گلہ سستے رکھ لیتے ہیں
 پھر وہ ان نوجوانوں کو بیان کرتا ہے جنہوں نے "اپنی چھکار تلواروں کو
 خون دشمن سے لالہ گوں کر لیا ہے جیسے لالہ (دل کا گل) داغدار (گرمی میں کھلتا
 ہے، وادیِ خیبر کو سرخ کر دیا ہے اور کرپہ سے باجوہ تک جنگ کی آفراتفری
 پھیلا دی ہے۔ وہ کہتا ہے "تلوار کے بغیر نجات کہاں؟" وہ اپنے آباد اجداد کے
 کارناموں پر فخر کرتا ہے جو پیار اور تلوار، محبت اور مردت کے دھنی تھے، جن کے
 رفقاء مردانِ حُر تھے جو اپنی زندگیوں سے کھیلتے تھے، جو اپنے معاملات میں کھرے
 تھے اور خون میں نہا کر دفن ہوتے تھے، وہ ایسے ہی جاناں تھے؟ اس کے لئے
 وطن سے بڑھ کر کوئی مقام نہیں۔ یہ خطہ بہشت ہے، اور وہ اللہ تعالیٰ اور اپنے
 آباد اجداد کا ممنون ہے کہ انہوں نے اُسے سیاہ پہاڑی سلسلوں اور سندھ کے
 نیلے پانیوں میں چُنا، کون بتا سکتا ہے کہ یہ بارش کے بعد بہار میں گندارُبا ہو جاتا
 ہے؟ کالا پانی کے جنگلوں میں شکاری کتوں کے ہمراہ باز اور شکرہ کا شکار گنا
 من موہن ہے؟ کیا اس کی پہاڑیاں سیدھی آسمان تک نہیں جاتیں اور ان پر چڑھ
 کر ہم اپنی فریبی سے نجات نہیں پاتے؟" کیا اس کے جوان تندرست اور نومند
 چُست اور پچاق دچو بند، خوش نظر، سرخ و سفید اور بلند و بالا نہیں ہیں؟
 کیا دریا ئے کابل اور بارہ ندی کے پانی شربت سے زیادہ شیریں اور

لذیذ نہیں؟ یہ اس کے لئے کوثر و نسیم ہیں اور وہ مغلوں کی قید میں انہی کا سوچتا ہے
جہاں اُسے ہندوستان کے پانی پینے پڑے جو اس کی وحشت خیز آب و ہوا سے
بھی بدتر ہیں:

”لے بادِ صبا! اگر تو خیر آباد کے پاس سے گزے،

کنارِ سندھ یا اکوڑہ خٹک کے پاس سے،

تو میرا سلامِ محبت و اُلفت پہنچا دو، صدمہ دار

اباسین کو گنجلی آواز سے پکارو لیکن لٹے (دریائے کابل) سے

سرگوشی کرو اور کہو شاید میں ایک دفعہ پھر تیرے پانی کو نوش کر سکوں۔“

خدا کا شکر ہے کہ اس جانباز جنگجو شاعر کو واپس جانا اور اپنی چاہتی

ندی کے بہت سے جام ہائے آب پنا نصیب ہوا اور وہ بہت سے گیت

لکھ سکا جو قبائلیوں کے قلب و صدر میں ہر وقت مچلتے ہیں:

نوٹ: ایک پشادری جامِ مئے کے کناروں پر یہ اشعار مرقوم ہیں:

سایا بر خیز و در دہ جام را

خاک بر سر کن گردشِ ایام را

سغر مئے بر کفم نہ تاز سر

بر کشم این دلق از رِق فام را

اُرتیسواں باب کوہ سیاہ

شرقِ سندھ میں سنگلاخ پہاڑ کی ایک چھوٹی سی پٹی ہے جو اس دریا اور برطانوی ضلع ہزارہ سے بننے والے جنوب مغربی کوہ پر محیط ہے اور اس کے ذکر کے بغیر یوسفزئی قبائل کا کوئی بیان مکمل نہیں ہو سکتا۔ میجر مٹی اور کیپٹن ارمسٹن کے قتل اور تادیبی مہم نے اس کی دلچسپی کو تلخ بنادیا ہے ورنہ بلحاظ وسعت یا بلحاظ آبادی یہ کسی اہمیت کا حامل نہیں۔ قبائل نہ کثیر العدد ہیں نہ جنگجو بلکہ سید غریب ہیں لیکن وہ خود اور ان کی پناہ میں آئے ہوئے محکم فتنے کا فی مدت سے دردِ سر بنے رہے ہیں اور یہی اچھی کاشت کاری کے لئے بعض اوقات باغ کے کیرٹے کھڑوں کا استعمال ضروری ہوتا ہے ایسے ہی اچھی حکومت کے لئے ایک اور نوع کے کیرٹوں کا سبب باب بھی ضروری ہوتا ہے تاکہ ہمارے دیہات نذرِ آتش نہ ہوں، دیہاتی اخوان ہوں ان کے جانور چوری نہ ہوں اور ہمارے افسر قتل نہ ہوں!

ایک طویل، تنگ گریٹ کی پہاڑی جو تیز نہیں بلکہ گول ہے اور ۲۵ تا ۳۰ میل لمبی ہے اور شکلیاں بھڑکی کی نسبت مری یا ٹھنڈیا نہ سے زیادہ مشابہ

ہے جس کی اوسط بلندی ۸۰۰ فٹ ہے اور بعض چوٹیاں ۱۰۰۰ فٹ تک بلند
 ہیں بہت سی مودی اور چٹانی شاخیں پہلوؤں سے ہر طرف آگے کو
 بڑھی ہوئی ہیں اور جس کی تنگ وادیوں کے درمیان باقی گاؤں ہیں۔ ان
 شاخوں کے ساتھ ساتھ (جن کی چوٹیاں کہیں کہیں سطح مرتفع بن جاتی ہیں)
 ایسی کسادہ جگہیں ہیں جہاں بڑے لشکر جمع ہو سکتے ہیں۔ ان کے پاس
 قابل عبور درے ہیں اور گاؤں پر قدرت حاصل کی جاسکتی ہے۔ انہی
 کے راستے ہمالی فوج ۱۸۵۲ء، ۱۸۶۸ء اور ۱۸۸۹ء میں بڑھ کر بلند ترین
 چوٹیوں پر قابض ہوئی۔ زیریں ڈھلانوں پر جنگلی پودے اور ببول اُگتے
 ہیں لیکن بلندیوں پر ہمالوی سرو سمیں کے جنگلات ہیں جن کے تیرہ دھارمائی
 نے اس پہاڑ کو کہ سیاہ کا نام دیا ہے۔ ایک ایسا سایہ جس میں کہیں کہیں
 شاہ بلوط، انجیر اور موتر کی ہریالی اور ہرے بھرے جنگلی راستوں نے
 تنوع پیدا کر دیا ہے۔ یہ سارا علاقہ خوب سیراب ہے۔ ڈھلانوں میں
 بہت سے چٹے ہیں اور سندھ میں گرنے والی بعض ندیاں خوب
 وسیع و عریض ہیں۔ زیادہ حصہ چٹانی اور پتھر والا ہے لیکن کئی جگہیں موسم
 پر گندم، باجرو، سرسوں اور چارے وغیرہ سے لہلہاتی ہیں۔ یہاں کی
 آب دہوا، بہار، گرمی اور خزاں میں اعلیٰ ترین ہے لیکن سردیوں میں
 کبھی کبھار بر فباری آمد و رفت کو معطل کر دیتی ہے۔ یہ سب کوہ سیاہ
 ہے جو مری سے بہتر صحت افزا مقام ہو سکتا ہے لیکن افسوس کہ
 یہاں روج آدم ملکوتی نہیں ہے۔

اس کی ڈھلانوں کے زیادہ تر باشندے فرشتہ سیرت نہیں لیکن وہ سب کے سب خطا دار بھی نہیں اور شاید وہ یہ دعویٰ کر سکتے ہیں کہ ان کی بد اعمالیاں بُری اور مفسدانہ صحبت کا نتیجہ ہیں۔ مغربی رُخ کے قبائل عیسٰی کے اخلاف حسن زئی اور اکا زئی ہیں اور تلی کے اخلاف چکو زئی ہیں جو سب یوسف زئی ہیں۔ اکا زئی کمزور ہیں لیکن بہترین جنگجو ہیں اور حسن زئی کے خان خیل کے ساتھ مل کر حالیہ دور میں بہت تکلیف دہ ثابت ہوئے ہیں۔ چکو زئی تعداد میں زیادہ ہیں لیکن تجارت و زراعت کے رسیا ہیں اور ان کی دولت ان کے جانور ہیں ایک دفعہ وہ ابلہ میں کرگ چوکی گئے۔ آئے لیکن گرما گرم استقبال سے فوراً اپنے گھروں کو واپس اُتر گئے۔ حسن زئیوں نے کارنے اور ٹپ کو قتل کیا اور غالباً ان تینوں قبائل نے سادات اور ان کے حواریوں کے زیر اثر بٹی اور اُرمٹن کو مارا لیکن ان میں سے کوئی بھی مغربی یا مادرائے سندھ قبائل کے ادھات کا مالک نہیں۔ دیگر تمام اطراف پران کے ہمسایہ قبائل قطعاً مختلف ہیں اور نسلاً بھی جدا ہیں۔ جنوب میں تادل ہے، ہزارہ کا وحشی ترین حصہ، ہمارے باجگزار نواب امب کا محکم اور تناولی سرے سے پٹان نہیں ہیں۔ ملحقہ علاقہ اگر در ایک اور باجگزار خان کے تحت ہے اور لوگ زیادہ تر سواتی اور گوجر ہیں۔ مشرق کی طرف کوہ سیاہ اور ضلع ہزارہ کے درمیان ٹکمری، سندھ مار، دلشی اور آلائی کی وادیاں ہیں جن کے سب لوگ سواتی ہیں۔ یہ لوگ سوات کے نہیں بلکہ وادی کے قدیم باشندے تھے لیکن دلاؤزاک نے انہیں پہاڑوں میں دھکیل دیا اور پھر یوسف زئیوں نے انہیں سوات اور بنیر سے نکال باہر

کیا اور یہ مجبوراً منہ راہ اور کسی حد تک کافرستان میں منتقل ہو گئے۔ جن وادیوں میں اب یہ مقیم ہیں اور اکثریت میں ہیں وہاں اصطلاح سوائے کے تحت تعلیم النسل آریہ یونانی عنصر بھی ہے اور ہندوؤں، ترکوں، پٹھانوں اور گوجروں کی آمیزش بھی۔ گو اب وہ اکثر و بیشتر اپنے کو پٹھان کہتے ہیں تاہم پٹھان ان سے بے پناہ نفرت و حقارت سے پیش آتے ہیں۔ پٹھان کی بُرائیوں اور سُستی کُڑپن کے سوا ان میں کوئی چیز مشترک نہیں۔ قد و قامت اور سمیت میں پٹھان سے گھٹیا، وہ جلی طور پر حریص اور قاتل ہیں اور سب انہیں بُزدل، دھوکہ باز، ظالم، لالچی اور کال بتاتے ہیں۔ "پٹھان کا بے خوف و بے تکلف انداز مضروب پٹے کی بے کسی میں بدل جاتا ہے۔" جرم کرنے یا کم از کم کسی آکر کار کے ذریعے جرم کرنے پر ہر وقت کمر بستہ، لیکن اتنے بڑے علاقے پر پھیلے ہوئے پورے قبیلہ کے متعلق فیصلہ صادر کرنا درست نہیں جبکہ اس کے متعلق معلومات محدود ہوں۔ ہماری معلومات دہمات کے مطابق وہ صرف دھوکہ اور غداری میں ہی قابلِ ذکر دشمن ہو سکے ہیں۔ اندرونی اور پٹھانوں کے ساتھ منافقت کی وجہ سے وہ ہمارے خلاف صرف انتقام سے بچنے کے لئے ہی اکٹھے ہو سکتے ہیں اور ہمیں سوائتوں کو مستقلاً قابو میں رکھنے کے لئے کوہِ سیاہ پر مضبوط اور دائمی مورچہ بنالینا چاہیئے۔

پیاری وادیوں میں سادات اور دیگر شریکِ ہمسایہ کی بھی کئی بستیاں ہیں۔ مشرقی ڈھلان کی دو وادیوں میں (جو بلند ترین چوٹی مجھے سے توند کے

دیشی تلعہ تک پھیلی ہوئی ہیں (پر یاری سید مقیم ہیں۔ مغربی رخ پر حسن زئیوں کے درمیان ٹلی کے سادات ہیں اور ایک دو بستیاں چکر زئی علاقے میں بھی ہیں۔ شمال مغربی کونے میں اخوند خیل کی زبردست جمیعت سندھ ملک پھیلی ہوئی ہے۔ وہ تعداد میں کم ہیں لیکن دریا پار سے انہیں ملک مل سکتا ہے سابقہ مہم میں اگر کارروائی فوری نہ کی جاتی تو یہ بستیاں شورشوں کے گڑھ بن جاتیں اور متصل پٹھان اور سواتی قبائل کے سرچرے بھی ان سے مل جاتے۔

مجموعی طور پر کہہ سکیا کہ تمام متحارب نفری مشمولہ بہ پٹھان و سادات وغیرہم بمشکل ہی چھ سات ہزار سے متجاوز ہوگی جس میں شاید نصف سے کم توڑے دار بادیق سے مسلح ہے اور بقایا صرف تلوار یا نیزے کی مالک ہے چکر زئیوں کے ساتھ مادرائے سندھ کے ایک یا دو ہزار مزید جنگ باز ہم قبیلہ بھی مل سکتے ہیں اور سواتی، آلائی، نندھاری، ٹیکوی وال، دیشی وال اور تھا کوٹی تیرہ چودہ ہزار نیم مسلح کا اضافہ کر سکتے ہیں بشرطیکہ اعلانیہ پالیسی ساز گار ہو۔

جنرل سر جان میک کوئن کے تحت حالیہ مہم اکاذئی، حسن زئی، پر یاری سادات اور پلو سی کے ہندوستانی اہل جنوں کے خلاف بھیجی گئی تھی۔ یہ ایک وسیع پیمانے پر قبائلیوں سے بدرجہا بہتر فوج کے ساتھ انجام دی گئی اور اس نے نہایت قلیل وقت میں تیز رفتاری کے ساتھ فیصلہ کن کارروائی کی۔ صرف ایک دفعہ مٹی مبراہل جنوں یا مجاہدین نے بند و تہیوں پر حملہ کیا، دیوانہ وار حملہ جس میں مجرانی مارا گیا لیکن پھر کیا ہوا؟ یہ سر باز ہر اول دستہ صفحہ ہستی سے مٹا دیا گیا اور

باقیمانہ بھاگ کھڑے ہوئے، چٹانوں یا درختوں میں چھپ گئے یا گھات میں رہے۔ بہر حال یہ ایک کامیاب سستی تھا لیکن بلند پایہ حکمتِ علی یا مستقل اثرات کے لحاظ سے شاید یہ مالی و جانی نقصان کا ہم پلہ نہ تھا۔ مجرم قبائل کو سخت سزا دی گئی، کافی مجاہدین ختم کر دیئے گئے، فضیلیں اور گودام تباہ کر دیئے گئے یا قبضہ لائے گئے (جو شاید حملہ آوروں کے نہ تھے) اور سرخنے گرفتار کر لئے گئے اور ان کے گاؤں جلا دیئے گئے۔ فوج بلند ترین چوٹیوں پر چڑھی، مشکل ترین وادیوں میں خیمہ زن ہوئی اور یہ ثابت کر دیا کہ ہمارے گولے اور سپاہی مجاہدین کے قلعوں کو سر کر سکتے تھے اور باغی بستیوں کو پتہ چل گیا کہ میدان کی مقدس تربت گاہوں سے نکلے والے داعیانِ بغاوت اتنے ہی بے اثر تھے جتنی ان کی روایتی چریں تو ہیں۔ قبائل کو سرِ اطاعت خم کرنا پڑا اور عائد کردہ جُرمانہ دینے کا وعدہ کرنا پڑا جبکہ ان کے حلیف اور ہمسائے ہمارے عقب پر نہایت نچانچ کر فائر کرتے رہے مبادا ایک سرکاری مراسلہ پارلیمنٹ کا اجلاس بلانے کا جواز اور مزید غیظ و غضب کا موجب بنے۔

مُہم اتنی مختصر تھی کہ ہمارے نقشوں کی غلطیاں درست نہ ہو سکیں اور شعبہ جغرافیہ کی جزائری معلومات میں اضافہ نہ ہو سکا اور جلد واپسی نے غلط فہمی بھی پیدا کی اور شورش پسند قبائل کسی آئندہ موقع کا انتظار کرنے لگے۔

معتول تر علی یہ تھا کہ سال ہا سال کے تجربات اور وعدہ شکنیوں کے حوالے سے ہم اعلان کرتے کہ ہمارا پیمانہ صبرِ بریز ہو چکا ہے اور ہم

سرحد کو سندھ تک بڑھا کر انہیں اپنی رعایا بنا رہے تھے۔ سندھ شمال اور مغرب کے ساتھ ساتھ قدرتی سرحد ہے گو اس کی گزرگاہ پر معلومات اور اس کے کناروں کے ساتھ سڑک کے امکانات اس وقت تک کسی نقشے پر نہ دکھائے گئے تھے۔ درہند سے سڑک کچھ فاصلے کے لئے گھوڑ سوار کے لئے ٹھیک ہے لیکن حسن زئی علاقے میں کوٹلمٹی سے آگے مشکل ہے (جیسا کہ ہماری فوج کو تلخ تجربہ ہوا) اور اس سے بھی اوپر اتنی ڈھلوان ہے کہ خچر بھی نہیں چل سکتے۔ ایک دستہ فوج نے تھا کوٹ کا چند گھنٹے میں طائرانہ جائزہ لیا لیکن جگر زئی علاقہ کے معائنہ کا موقع کھو دیا۔ تھا کوٹ سے اوپر کے علاقہ سے ہم سراسر نا بلدی میں اور شاید میجر بڈلف ہندوکش پر اپنی کتاب میں بالائی سندھ کے پردے میں کچھ بتا سکے؟

موجودہ نقشوں کے مطابق آلائی وادی شمال کی موزوں ترین سرحد ہے اور گیارہ بارہ ہزار فٹ اونچے سلسلہ سے جدا ہونے کے باوجود برطانوی ہزارہ سے ہم سرحد ہے۔ اسے عبور کریں تو ایک طویل سرسبز و شاداب وادی ہے، کوئی ۱۲ میل چوڑی، سندھ کے میدان سے رُخ پر، اس کی وسطی ندی سرمان سندھ سے برکوٹ کے مقابل جا ملتی ہے اور ۱۵ ہزار سے بلند تر سلسلہ اسے شمال میں کرمان سے جدا کرتا ہے۔

لے ہماری چوکیوں سے بیس میل کے اندر کے دریا کو بہترین نقشوں پر بھی اندازاً خطوں سے ظاہر کرنا، ایسے نقطوں سے جہاں ایک موقع پر کئی میل غلط ثابت ہوئے ایسی حماقت ہے کہ تبصرہ کی محتاج نہیں!

یہ یا کہ سیاہ گھیرتی ہوئی کوئی اور سرحد کم سے کم خرچ پر مسئلہ کو حل کر دیتی۔
 مخالفت اتنی ہی ہوتی جتنی عارضی قبضہ کی لیکن اس کے فوائد زیادہ اور مستقل
 ہوتے، یہ سفری قبائل پر خوشگوار اثر ہوتا، فوج کو صحت افزا چھاؤنی میسر
 آتی جہاں پانی اور ایندھن دافر ہوتے اور ہم ایک بہترین حرکیاتی مورچہ کے مالک
 ہوتے جو قدرتی دفاع کا کام بھی دیتا اور دادمی ہزارہ میں سے باسانی نکلنے
 والی ریلوے لائن کے ذریعے عقیقی مواصلات سے منسلک ہو جاتا؛ مزید برآں چند
 سال کی اچھی حکومت موجودہ دشمنوں کو اتنے ہی مضبوط اور خوشحال بنا دیتی جتنے
 ہمسایہ اہل ہزارہ ہیں اور ہماری سرحدی پالیسی میں ٹھوس اصول کارفرما ہو سکتے !!

انٹالیسواں باب پانگستان کی ایک جھلک

ہماری سرحد سے تھوڑے ہی فاصلے کے اندر دریائے سندھ کے متصل علاقوں کی نسبت وسط ایشیا کے دور افتادہ خطوں کے متعلق زیادہ معلوم حاصل ہیں۔ اس کی وجہ بالائی سندھ کی غیر معمولی دشواری ہے، بے محابا مجمع الجبال جن سے دریا گزرتا ہے، اتناہ وادیاں جن میں صرف کسی نالے کے ساتھ ساتھ نگ پگڈنڈیاں کھلتی ہیں جو سر پر معلق چٹانوں کے درمیان بہتے ہیں اور صرف مشاق چٹان پیمایا ہی ان پر چڑھ سکتا ہے، مرکز کا نام و نشان نہیں، صرف لیکس ہیں، برج کی گندھی ہوئی شاخوں کے سوا کوئی پل نہیں جو ہوا کے بر جھونکے کے ساتھ بل کھاتی ہیں اور جہاں سال کے اکثر مہینوں میں آمد و رفت کا کوئی امکان بھی نہیں ہوتا! مزید برآں جنوں آمیز اور قانون شکن قبائل تاجروں اور مسافروں کا راستہ روک لیتے ہیں اور وہ ہماری سرحد کے ساتھ ہی مقیم ہیں۔ لیکن ان وسیع و زرخیز وادیوں اور پہاڑوں میں ایسے کثیر التعداد اور خوشحال لوگ ہیں جو قرنہا قرن سے گرد و پیش کے واقعات سے ٹس سے مس نہیں ہوئے اور اپنے رسم و رواج، زبان، نسل اور مذہب پر راسخ ہیں!

کوہ سیاہ کی حدود سندھ کے بائیں طرف پٹان کی حدود متعین کرتی ہیں گو وہ دائیں طرف کافی اوپر تک بھی موجود ہے اور بنیر کے اوپر کی بعلی وادیوں میں خالص النسل یوسفزئی ہیں جو سوات سے اپنے در بطن قائم رکھے ہوئے ہیں۔ پھر مخلوئہ النسل قبائلی آتے ہیں جن کی رگوں میں پٹان خون اور گفتر میں پشتو کی آمیزش ہے اور جو اکثر نیمچہ یعنی دو نسل کہلاتے ہیں۔ اس سے آگے افغان نسل معدوم ہے یا صرف فتر بستیوں تک محدود ہے۔ کافی فاصلے تک دور دورہ اسلام کا ہی ہے جو قلعہ مجاہدین، پلو سا سے شروع ہوتا ہے۔ اس مجاہد بستی کا واحد سہارا ہندوستانی مایوں کے چندے اور عطیات ہیں۔ یہ لوگ کوہ سیاہ مہم سے فتر ہونے سے پہلے قواعد کرتے تھے، عربی میں حکم دیتے تھے، پھر میں توپوں سے سلامی دیتے تھے اور برطانیہ کی کافرانہ طاقت کو زیر و زبر کرنے کے طوفان اٹھاتے تھے لیکن اب وہ تتر بتر ہو گئے ہیں اور ان سے آگے کوہستان کی ایک ڈکی جگہوں پر ایسے مسلمان ملتے ہیں جو اپنے سرمنڈواتے ہیں، گھوڑے کے بلے تنگ بُت پڑتے ہیں اور قرآن حکیم کے ایک لفظ سے بھی آشنا نہیں!

ٹوکی، سندھ اور دیشی کی نسبتاً مختصر لیکن زرخیز وادیوں میں اکثر لوگ سواتی ہیں، مذہباً مسلمان، پٹان ہونے کا دعویٰ کرنے والے لیکن نسلاً ملحقہ وادیوں کے لوگوں سے زیادہ مربوط و منسلک! الائی وادی بزرگ تر اور عمدہ تر ہے اور اس کا بھی یہی حال ہے، سندھ میں گرنے والی ایک ندی سے سیراب و شاداب جس کا قریباً ایک چوتھائی سادات اور دیگر مذہبی برادریوں کے تصرف

میں ہے! سب میں آبپاشی فراداں ہے اور کافی چاول اور مکئی پیدا ہوتے ہیں۔
 آلائی کے مشرقی سرے پر گھاس اور جنگل سے ڈھکی ہوئی پہاڑی ڈھلانی ہیں
 اور ان پر گندم اور باجرے کے کھیت اور خوشال گاؤں ہیں۔ اس وادی کی
 متحارب نفی ... ہے جبکہ اول الذکر تینوں کی ... اور یہ سب ترنڈ اور
 بٹاگرام کے خوانین کے تحت ہیں۔ دریا کے مقابل غور بند اور کنرا وادیاں ہیں اور
 آخر الذکر خالص سیدتی ہے۔ ایک ... ۵۰ فٹ اونچا سلسلہ آلائی کو کوہستان سے
 جدا کرتا ہے جو سندھ اور ہزارہ کے بالائی حصہ یعنی کاغان کے درمیان برقیہ
 چوٹیوں اور چٹانوں کا ایک ہزار مربع میل رقبہ حاصل کرتا ہے اور پھر اس دنیا کے
 مغرب کی طرف زیر اور چترال تک پھیل جاتا ہے۔ افغان دریائے کابل کے مغربی
 علاقہ یا اس علاقہ کو جہاں وہ قدیم تر باشندوں کو صرف جزوی طور پر ہی دبا سکتے
 ہیں یا غستان کا نام دیتے ہیں یعنی باغیوں یا آزاد لوگوں کا ملک۔ اس اصطلاح
 کے تحت وہ تمام چھوٹی چھوٹی جمہوریتیں آجاتی ہیں جو ماکہ بالا کی منگیا یا اس سے
 بے نیاز ہیں۔ ورائے سندھ کوہستان کا اہم پہلو دو وادیاں ہیں جو ہزارہ سے
 سندھ تک شرقاً غرباً پھیلی ہوئی ہیں۔ یہ نیلانندی اور شجرگاہیں جن کو ... ۷۰ فٹ
 بلند سلسلہ جدا کرتا ہے۔ دونوں ندیاں علی الترتیب جھکوٹ اور پلاس کے
 مقام پر سندھ میں مل جاتی ہیں۔ برسیل تذکرہ یہاں ایک اچھی سرک بن سکتی ہے
 کاغان یا بھوگرنگ کا کوئی درہ کھول کر ہزارہ سے سندھ تک! اس وقت موجودہ
 اصطلاح کے مطابق کوئی سرک نہیں اور سرحد میں صرف دریا ہی واحد ذریعہ آمد و رفت
 ہے اور وہ بھی بار بار عبور کرنا پڑتا ہے۔ تجارت صرف عمارتی لکڑی تک محدود ہے

لیکن سندھ پر واقع تین علاقہ کافی بڑا، زرخیز اور گنجان آباد ہے اور اگر مجمع الجبال کا کوئی صدر مقام ہو سکتا ہے تو تین ہی شاید کوہستان کا صدر مقام ہو سکتا ہے۔

لوگ اس علاقے کو شینکاری یا شینوں کا علاقہ کہتے ہیں۔ سب مسلمان ہیں لیکن پٹھان نہیں، غالباً ہندی الاصل قبائل کے باقیات جو مسلمان حملہ آوروں کے دباؤ سے مسلمان ہو گئے۔ وہ طاقتور، بڑے کٹے، متناسب الاعضاء، سیاہ نام، عقاب نظر، تیکھے نقوش والے، بہادر لیکن امن پسند، جہاں نیاز اور مذہب میں اعتدال پسند بتائے جاتے ہیں اور کئی وادیوں میں تو ہنوز ہندوانہ رسوم کے پابند اور بت پرست ہیں۔ کئی بولیاں (جن کا بدلف نے بہت دلچسپ ذکر کیا ہے) سنسکرت پر مبنی ہیں لیکن ان میں پشتو کا بھی کافی عمل دخل ہے۔ وہ افر شمال اور شمال مغرب کے قبائل بعض مبصرین کے مطابق دردیہ میں اور علاقہ دردستان ہے لیکن جہاں تک ان کا تعلق ہے یہ اصطلاح گمراہ کن ہے۔ سندھ پر کوئی اور پوس کے قریب کچھ لوگ درد ضرور کہلاتے ہیں لیکن وہ ایک فرومایہ سابقہ ہیں، مختلف النوع نسلوں کے درمیان جو مختلف بولیاں اور زبانیں بولتی ہیں اور مختلف ناموں سے پکاری جاتی ہیں۔ اگر لفظ درد غالباً آریہ ماخذ کے لوگوں کا منہ نہ ہو تو پھر اس کا ان پر اطلاق نہیں ہو سکتا۔ زبان، پوشاک، عادات اور نسل میں دادی سندھ کی یہ برادریاں گلگت، استور (کشمیر) اور تداخ کے لوگوں سے بہت مثال ہیں جیسا کہ کنگم نے بیان کیا ہے۔

ایک اور ہزار مربع میل کا مزید پہاڑی علاقہ چلاکس ہے جو جنوب

میں کچھ فاصلے تک ہزارہ کا ہم سرحد ہے اور کوہتان، سندھ اور کشمیر کے درمیان واقع ہے۔ یہ برادریاں مہاراجہ کشمیر کی اطاعت گزار ہیں اور بکریوں یا خاک زر بطور عراج دیتی ہیں اور ایک تو سالانہ تین یرغمالی کشمیر بھیجتی ہے لیکن ریاست کے افسر نہ مداخلت کرتے ہیں اور نہ چلاکس آتے ہیں کیونکہ اقتدار نمائی مزاحمت پیدا کر سکتی ہے۔ یہ دریا کشمیر، گلگت یا سین سے اتنی ناقابل رسائی ہیں کہ معمولی سی مزاحمت بھی ایک بڑے لشکر کو رد کر سکتی ہے۔ سکھوں کی کشمیر سے فرستادہ ٹیم چلاکس میں بُری طرح ناکام ہو گئی تھی۔ یہاں کی بلند ترین چوٹی ”ننگاپربت“ (ننگا پہاڑ) ہے جو ۱۶,۰۰۰ فٹ ہے۔ یہ ایک شاندار چوٹی ہے لیکن گلگت کے مقابلے پر محض ایک پہاڑی کیونکہ اس کے مختصر رقبہ میں بس چوٹیاں ۲۰ تا ۲۴ ہزار فٹ اور آٹھ چوٹیاں ۲۴ تا ۲۷ ہزار فٹ بلند ہیں۔ باقی چلاکس زیادہ تر برفوں اور چٹانوں پر مشتمل ہے، ... ۱۱ فٹ سے زیادہ بلند جس کے اوپر نیچے ... ۵,۰۰۰ فٹ تک صوبہ کے جنگلات ہیں اور اس سے پہلی ڈھلوانوں اور کوئی نصف درجن بڑی وادیوں میں گھاس اور جنگلی سبزیات جیسے دیوندھینی، گاجر، پیاز وغیرہ ہوتی ہیں جو جانوروں کا من بھانا کھانا ہیں۔ سندھ کی طرف کچھ کھیت بھی ہیں، بالخصوص چلاکس گھاؤں کے ارد گرد کی وادیوں میں لیکن مجموعی منظر سنکرت لفظ ”پربت“ کی تصویر ہے، ننگا اور کم شجر پہاڑ، بارش قریباً ناپید، بس سال میں ایک ہی دفعہ ہو جائے تو غنیمت ہے لیکن پہاڑی ندیوں سے آبپاشی خوب کی جاتی ہے۔

لوگ کوہستانیوں کی نسبت نو مسلم ہیں، سوات کے ملاؤں کے طفیل اور اپنے ہمسایوں کی نسبت کافی پرجوش اور باعصیت ہیں۔ بعض کا اپنا اپنا مذہب ہے اور

ایک قبیلہ تو گھوڑے کا بے ڈھب بُت پڑتا ہے جس کا نام طینس گھوڑا ہے اکثر سستی میں اور شیعہ کہ برداشت نہیں کرتے اور اُسے غلامی کا موقع بھی نہیں دیتے۔ وہ بیرونی دنیا سے بالکل منقطع نہیں ہیں جیسا کہ ہم سمجھتے ہیں: بالائی سوات سے کنڈیادادی میں سڑکیں آتی ہیں، یاسین سے ساڈین اور منگیر دادیوں تک (جو خوب وسیع و درخیز ہیں) بلکہ سندھ تک، کاغان (نہراہ) سے درہ بیوسر کے راستے (سات دن کی مسافت) اور کشمیر میں کشن گنگا دادی سے درہ شوق کے ذریعے پانچ دن کا سفر ہے۔ مزید برآں کشمیر کا موجودہ رینڈیڈنٹ مری نگر کے قریب جھیل دُلر سے درہ راج دینگال کے ذریعے سکار دو تک اور وہاں سے درہ کنودی کے ذریعے دادی استور تک اور سندھ پر واقع مہنجی سے گلگت تک کوئی ۱۷۰ میل لمبی سڑک بنوا رہا ہے جو فوجی سڑک ہوگی اور مواصلات کو بہتر بنائے گی۔ موجودہ سڑکیں صرف پیادوں کے لئے ہیں اور سردی میں بند رہتی ہیں۔ اس میں بھی تنگ ہے کہ آیا سندھ سے چلاس بھی پہنچ سکتے ہیں یا نہیں اور اسی دشوار سی کی وجہ سے یہ برادریاں مختلف قومیتوں کی طرح الگ تھلک رہی ہیں۔ یاغتان کا طغرائے ایمان ذیہی چھوٹی چھوٹی آزاد جمہوری ریاستیں ہیں۔ مسٹر ڈریو نے تحلیلی کا ذکر کیا ہے جو صرف گیارہ مکانات پر مشتمل ہے لیکن ان ننھی ننھی ریاستوں کا نظام حکومت اتنا ترقی یافتہ ہے کہ شاید کمرنظر یہ پرست کو بھی مطمئن کرے۔ مسٹر ڈلف کے مطابق ہر گاؤں بھادری، زور، خطابت اور وسیع مشربی کی بنیاد پر امید وادوں میں سے اپنا نمائندہ یا جشتر ڈھنڈا ہے اور اندرونی طور پر آزاد ہے۔ اس کی اپنی پارلیمنٹ ہے، سگا سن جس کے دروازے سب پر کھلے ہیں اور کوئی

بھی بحث میں حصہ لے سکتا ہے بلکہ جہتزدادوں کو مشورہ کی دعوت دیتے ہیں اور بغور سُننے میں گوشاذ و نادر ہی مانتے ہیں۔ نظامِ وفاق بھی موجود ہے۔ ہر گائوں کی پارلیمنٹ صرف ایک جہتزداد کو نمائندہ بنا کر وفاقِ سگاس میں بھیجتی ہے اور یہ بھی سب کے لئے کھلی ہے۔ لوگ اپنی بھڑاس نکال لیتے ہیں تو ایک سیٹی زور سے سمجھتی ہے جس کے بعد صرف جہتزداد ہی بول سکتے اور ووٹ دے سکتے ہیں۔ سگاس فوجداری مقدمات نہیں سُنتی بلکہ یہ اہل مذہب کا دائرہ اختیار ہے جو رسم و رواج کو بھی بد نظر رکھتے ہیں۔ قتلِ شاذ و نادر ہوتا ہے اور قریبی ترین عزیز کا ذاتی معاملہ ہے لیکن خونی جھگڑے زیادہ دیر نہیں چلنے دیئے جاتے۔ اکثر ریاستوں میں غلامی کا رواج ہے۔ بہت سی اداؤں کے قدیم ترین اداروں میں عجیب ترین رسم یہ ہے کہ مئی تا ستمبر یعنی گرمی میں مرد عورت الگ الگ رکھے جاتے ہیں۔ بہار میں نوجوان اپنے ریوڑ پہاڑوں میں لے جاتا ہے اور پھر سردی تک وہ خیالاتِ عشق کو اپنے دماغ سے نکال دیتا ہے۔ بوڑھی عورتیں اس ضابطہ پر عمل درآمد کی ذمہ داری میں اور خلاف ورزی پر جُرمانہ کیا جاتا ہے۔

کوہستان اور چکاس نے ہمایوں کی حیثیت سے ہمارے لئے کوئی مسئلہ کھڑا نہیں کیا اور نہ ہی شاید وہ ایسا کریں بشرطیکہ خطرناک بستیوں ان میں جڑ نہ پکڑیں یا ان کی پناہ میں نہ آئیں۔ الائی والوں اور ہزارہ کے گوجروں کے کبھی کبھی کوہستانوں سے جھگڑے ہوئے جس کا سبب کوہستان کے جنوب مشرقی کونے میں واقع طلف زار اور چرگاہ، چروادی میں قدم اندازی تھی اور کا کا خیل کے چوب سوداگروں کے ساتھ

بھی حال ہی میں ایک جھگڑا ہوا لیکن کوہستانی جرگہ نے ہمارے افسروں کے ساتھ معاملہ طے کرنے پر رضامندی ظاہر کر دی۔ دونوں ہمارے ساتھ تجارت کرتے ہیں۔ ان کی پیداوار زیادہ تر ریوڑوں اور گلوں سے ہوتی ہے۔ اس کے علاوہ خاک، زرا اور عمارتی لکڑی بھی وہ دریا کے ذریعے اٹک بھیجتے ہیں۔

ایسی ریاستوں کی متحارب نفری کا اندازہ غیر یقینی بھی ہے اور بے اہمیت بھی۔ ہو سکتا ہے وہ کسی مشترکہ دشمن کے خلاف متحد ہو جائیں لیکن ہمارے خلاف ایسا اتحاد بے معنی ہو گا کیونکہ ان کے آلات فرسودہ دیکھنے میں ان کی اصل طاقت ان کا قدرتی محل وقوع ہے جس میں ہم محفل نہیں ہونا چاہتے ان کی کمزوری یہ حقیقت ہے کہ وہ ایک زوال پذیر نسل ہیں جو پٹان جیسی طاقتور نسل کے سامنے ہیچ ہیں۔ وہ انہیں نکال بھی سکتی ہے اور جذب بھی کر سکتی ہے۔ اس کی طاقت میں روز بروز اضافہ ہو گا اور جسترو اور دیہاتی پارلاناؤں کی چھوٹی چھوٹی ریاستیں مرور زمان کے ساتھ قریب گامی دستی میں گرتی جائیں گی۔

لیکن یہاں سے ہی، ہزارہ اور سندھ سے، کشمیر کی مغربی سرحد کے کوہستان سے کابل کے شمالی کوہستان تک بلندہ چوٹیوں اور الگ تھلک وادیوں کا ایک سلسلہ ہے جس میں ایسے لوگ رہتے ہیں جن کا مستقبل روز بروز ہندوستان اور اس کے سرحدی دفاع کے نکتہ نظر سے اہم تر ہوتا جا رہا ہے۔ چلاس کے شمال میں اور بنیر، سوات، دیر، بچوڑ اور کنار وادیوں سے پرے کچھ کم مانوس ریاستوں کا ایک سلسلہ ہے جو ناگر، ہنزہ، گلگت، یاسین، چترال وغیرہ پر مشتمل ہیں اور ان کے مزید مغرب میں ہنزہ، نامہرم و نامہرم کا فرستان ہے

بر محض ذرا قنابل کا مجموعہ نہیں ہیں بلکہ زمیں بستہ اور وسیع زرعی آبادیاں
 ہیں جن کے بہت سے حکمران خاندان پشت پاشت سے مسلسل برسرِ اقتدار
 ہیں۔ لوگ مختلف نغزوں کے ہیں۔ ہندو، منگول اور تاتار عناصر کے پہلو بہ پہلو
 پٹھان، آریہ اور شاید یونانی عناصر بھی موجود ہیں یا ایک حالیہ روسی مبصر
 کے مطابق (جوزار کے لئے قدرتی رعایا کا متلاشی تھا) "بلا شک و شبہ سلاو"
 ہیں۔ عقائد کے اعتبار سے چٹان میں کندہ بدھ کی مورتیاں، قدیم ترین برہمنوں
 کی رسومات، شینوں کا نظریہ کہ گائے کی سرخیز غلیظ اور ناپاک ہے، الگ
 تھلگ وادیوں میں زردشت کا اثر اور آتشکدے، قدیم آریہ رسمیں اور
 لنگم، درخت اور منتر کی پوجا سب یہاں موجود ہیں اور ان سب کے اوپر
 اسلام نہایت سکون و اطمینان سے غالب آ رہا ہے جسے سوات اور
 بنیر کے پیر اور مٹا زور شور سے یہاں پھیلا رہے ہیں۔

قبائلی اور ذاتیں بھی ہماری قریبی سرحد اور ہندوستان سے مختلف
 ہیں۔ یہ ایسی زبان اور بولیاں بولتے ہیں جو مخصوص وادی کے باہر ناقابل فہم
 ہے۔ بڈلنے دس ایسی زبانوں کی فرہنگ دی ہے جو کوئی خاص ماہر
 لسانیات ہی سلک و برج بندی میں لاسکتا ہے۔ معاشرے شراب خوری
 اور عیش پسندی میں ڈوبے ہوئے ہیں جو گھٹی کے لئے سردابے تعمیر
 کرتے ہیں اور اے اس وقت پختہ سمجھتے ہیں جب یہ ایک صدی پرٹے
 پرٹے گہرا مریخ ہو جاتا ہے، جو رقص کو دو نواصات کے لئے قومی
 تفریح اور پولو (چوگان) کو قومی کھیل سمجھتے ہیں، جو اب بھی طرم کے

جھوٹ سچ کے لئے اُسے آگ سے گزارتے ہیں اور جو عام حد سے اتنے پاک ہیں کہ رسم کے مطابق ہماذاری کے لئے میزبان اپنی بیوی بھی مہمان کو پیش کر دیتا ہے۔ یہ ممالک اور ان کے لوگ عظیم ترین نسلیاتی اور سیاسی اہمیت کے حامل ہیں اور شاہ، ڈیو، لیٹنر اور بڈلف نے بعض پہلوؤں کی نقاب کشائی کی ہے تاہم بہت کچھ کرنا باقی ہے۔

ان سب کے شمال میں ہندوکش دریا کے جیوں اور دریائے سندھ کے درمیان کا بین الدریائی قرار ہے جس کے درے اتنے مشکل ہیں کہ بڑی فوج کے گزرنے کا سوال ہی نہیں۔ لیکن جوں جوں ان کے متعلق ہمارا علم بڑھتا ہے دوں دوں معلوم ہوتا ہے کہ ایک چھوٹی فوج بہ آسانی کئی جگہوں سے داخل ہو سکتی ہے اور پھر کسی مرکزی وادی میں پڑاؤ ڈال سکتی ہے جیسے چترال جے بعض اوقات حاکم کاشغر کا صدر مقام کہلاتا ہے۔ یہ کافی بڑی اور زرخیز ہے اور یہاں سے داخل شدہ فوج جنوب میں گلگت یا بلال آباد کی طرف بڑھ سکتی ہے اگر ایسے مداخلت کاروں میں سے ہاٹھ یا کشمیر یا ہماری سرحد کے پٹان جنونیوں پر اپنا اثر و رسوخ قائم کر لیں تو ایک نفعہ عظیم اٹھ سکتا ہے جس کا سد باب ضروری ہے۔

اسی دلیل کی بنا پر ان ممالک کا افغانستان کے زیر تسلط طے جانا غیر مستحسن ہے۔ کشمیر اور کابل کے درمیان ایک درجن آزاد اور معرفت ریاستوں کا وجود ان دونوں کی دفاعی بازی کا اثر ہے۔ پچھلے چند سالوں سے امیر عبدالرحمن اللہ پر دستان آزاد تیز کے ہوئے ہیں۔ ان کی باہمی کشمکش کا فرسٹان میں غیر فہم ہے اور یہ لوگ اپنے

مسلمان ہمایوں سے بھی لڑتے ہیں اور آپس میں بھی لہذا امیر کو ایک مُذہبِ مداخلت مل گیا ہے اور مزید ریشہ و دایاں جاری ہیں۔ کافرستان اور بھوڑ کے خلاف اس کی مہم بھڑی مقاومت سے اتنی نہیں لڑی جتنی اس کے قریب کشنوری بغاوت سے اور کسی سازگار وقت اس کی واپسی کے عزائم نے بے چینی پیدا کر دی ہے کیونکہ امیر کا سازگار وقت بہت تلخ ہوتا ہے۔

لہذا اولاً یہ سمجھنا ضروری ہے کہ یہ ریاستیں افغان مداخلت سے باہر کبھی جائیں اور نہ انیاں بھٹانی اثر و رسوخ کے قیام کے لئے زیادہ موثر اقدامات لینے چاہئیں۔ چترال کو لوہارٹ مشن کی روانگی اور گلگت میں ایک ریڈیو منٹ کی تعیناتی سے یہ عمل شروع کیا جا چکا ہے۔ کشمیر گلگت روڈ کا افتتاح اس میں معاون ہوگا اور ڈھاکا تک ریلوے لائن اسے مزید تقویت دے گی کیونکہ دستے فوری نوٹس پر جلال آباد پہنچ سکیں گے۔ ریاستیں انگریزی افراد کو خوش آمدید کہنے کے لئے تیار ہیں بالخصوص کافرستان جو ایک ایسا ملک ہے جس کی ہمدردیاں اور رجحانات آریہ نسل سے زیادہ مشابہ و مشترک ہیں اور یہ چیز ہماری پوری شمال مغربی سرحد پر کسی اور حیثیت کو نصیب نہیں۔

اگر ریاستی ریاستیں آزاد رہ سکیں تو فہمادرنہ بھٹانی اثر و رسوخ یہاں غالب ہونا چاہیئے اور جتنی جلدی اس کے قیام کے لئے براہِ راست اقدامات کئے جائیں اتنا ہی بہتر ہوگا۔

چالیسواں باب وادئی ہزارہ

شیکپیر نے بالگ بردک کی زبان سے جو کچھ انگریزی خیانتوں کے متعلق کہلایا ہے وہ بدرجہ اتم ہر اس بیان سرحد پر بھی پورا اُترتا ہے جو ہزارہ پر ختم ہونا چاہیے۔ ”آخری لطیف ترین دور، تاکہ اختتام لذیذ ترین ہو!“ اور پوری سرحد کے ساتھ ساتھ کراچی سے کشمیر تک کوئی جگہ ایسی نہیں جو پہاڑوں کی رفعت، بے شمار ندیوں، تصویر خیز مناظر اور دلکش تنوع کے اعتبار سے وادئی ہزارہ کی ہمسوی کر سکے اور لطف یہ ہے کہ شاید ہی کوئی جگہ غلف النوع لوگوں یا خوشحال دیہات یا برطانوی حکومت کے سودندانہ استحکام میں اس کے مقابلے پر آ سکے! ایک طویل، گاؤں دم جمیا علاقہ، خالص کوہی نوعیت کا ارد گرد و جہد پہاڑوں کا جنگل جو اسے کشمیر کی جنت نظیر وادیوں سے جدا کرتا ہے اور کوہستان کی وسیع و بسیط چٹانی اور برفانی چوٹیوں سے بھی اور وارفتہ جہلم اور اس کے معاونین اور درشت اور گھمبیر سندھ کے درمیان!! شمال کی طرف چٹا س کے دُور افادہ اور برف پوش سلسلے ہیں جن کے وسط میں دیو ہیکل شنگا پربت ایستادہ ہے، مشرق کی طرف کانان کی ادبھی مدور چوٹیاں جو اپنی

انتہاک چرگاہ ہیں اور جہاں گھاس نہیں وہاں جنگلی ہیں۔ مناظر کوہ کا ایک
 سلسلہ دراز جو تختِ موئے کی ابدی برف سے جنوب کی طرف بڑھتا ہے
 دلربا پہاڑوں سے ہوتا ہوا اور حسین و جمیل مقامات سے گزرتا ہوا، گلیات
 سے مری تک؛ مغرب کی طرف خوبصورت جنگلات سے لدے پھندے
 سلسلے، وادیاں اور چوٹیاں اپنی بے نظیر بلندی و دلکشی کے ساتھ اسے سندھ
 میں گرنے والی سوائی وادیوں سے جدا کرتے ہیں اور اگر دور کے پرہیز راستوں
 سے پرے کوہِ سیاہ سرافراختہ ہے۔ ہموار زمین کا ہر قطعہ زیرِ کاشت ہے،
 ہری پور اور کھلی کے ثمر بار کھیتوں سے لے کر دُور دراز تریں وادیوں میں نہایت
 محنت سے بنائی ہوئی چوتروہ دارنگ پٹیوں تک اور ہر جگہ کاشت کو فراواں
 آبپاشی میسر ہے؛ پانی کے لئے ہماری سرحد ترستی ہے اور اس کا فقدان
 ہمارے پہاڑوں کا نصف حُسنِ غضب کر لیتا ہے لیکن یہاں پانی ہر شکل میں موجود
 ہے؛ کانغان کی گہری نیلی اور پر سکون جھیلیں؛ سندھ اور جلم کے دندلے
 ہوئے دھارے، تنگ تر کھنار کے طوفانی نالے، ہر سمت تائیں اڑتی ہوئی
 ندیاں اور نالیاں جو ہر کھیت کو سیراب کرتی ہیں، پن بجلیوں کی صورت میں غلہ
 پیستی، دھان کو صاف کرتی اور پکاس کو اُجلا کرتی ہیں اور جنہیں سوائی کاشتکار
 کی خدائیں کہتے ہیں؟

بے پناہ جنگل اور پانی، بے حجاب گھاس اور ان گنت پھول اور مسستے
 بستے دیہات اور ہنستے کھلنے گرانے شاہد ہیں کہ کم از کم ہزاروں میں سلطنتِ امن
 ہے اور وادی کے عین وسط میں اس سلطنت کی تجسیم ایٹ آباد کی چھاؤنی اور

صحت افزا مقام کی صورت میں نصیب ہے ! ایٹ آباد کا بلند آخر مقام پیاروں کے مناظر اور آب و ہوا اور میدانوں کی بسط و کشادگی کا سنگم ہے ! یہاں انگریزی کوپے منطقہ عارہ اور منطقہ معتدلہ کے پھولوں اور سبزیوں کے باغات سے گزرتے ہیں اور انگریزی گلاب کے پھول اور گلزار جھاڑیاں دیو دار، صنوبر، شاہ بلوط اور چنار کی متنوع ترین قسموں کے پہلو بہ پہلو اپنا جو بن دکھاتے ہیں ! اور جہاں یہ بھی کہا جاسکتا ہے (محض شاعرانہ تاثر کے لئے نہیں بلکہ ایک تاریخی حقیقت کے طور پر) کہ انگریزی تہذیب اور نظم و نسق نے بعض بہترین سرحدی نسلوں کو باہمی جدال و قتال سے چھڑایا ہے اور ایک بے نظیر خوشحالی سے مستح کیا ہے ! یہ ضلع انگریزوں نے سبکھ گورنر کی پسند کے مطابق ۱۸۴۷ء میں جموں کی جنوبی سرحد پر ایک قطعہ ارض کے بدلے لیا اور یہ اس وقت پر آشوب تھا لیکن ۱۸۴۸ء میں اسے اپنی تاریخ میں پہلی بار مکمل طور پر پرسکون قرار دیا گیا۔ اس وقت سے اس کی خوشحال و ترقی کی کہانی ضلع کی سرکاری دستاویزات میں مجرد لیس کی رپورٹ بندوبست اور گز میٹر کے اعداد و شمار میں درج ہے لیکن ان سے بھی بڑھ کر یہ خود اس علاقے کے چہرے بشرے پر مرقوم و مرئی ہے ! صرف بیس سالہ برطانوی حکومت کے تحت اس کی آبادی ۵۰ فیصد بڑھی، مزدور و قبہ دو گنا ہوا اور مویشیوں اور زرعی پیداوار کی مالیت دو گنا سے بھی زیادہ ہو گئی تیس سال میں معمولی ٹیکس سے مالیات دو گنا ہو گئے، درآمد چھ گنا بڑھی اور کئی غیر اہم اشیاء بے حد تجارتی اہمیت اختیار کر گئیں۔ دہاڑی کرتے والا مزدور پہلے کھانے یا ایک آنہ یومیہ پر کام کرتا تھا اور اب گاؤں میں دو آنے

اور قصوں میں چار آنے سے کم نہیں لیتا۔ جُلام جو ایک روپے کے بدلے سات چادریں اور چودہ آنے کے لئے ایک نفیس کچڑی بُنا تھا اب چار چادروں کے لئے ایک روپیہ اور کچڑی کے لئے دو روپے لیتا ہے اور زنگیز چار آنے کی بجائے آٹھ آنے کھاتا ہے۔ اعداد و شمار کے مطابق اب مزدور کو مجموعی طور پر بہت زیادہ ملتا ہے۔ وہ کھاتا ہے، پیتا ہے اور گن ہے اور خود بھی خرچ کرنے کی استطاعت رکھتا ہے۔ یہ اس بات کا ثبوت ہے کہ اچھی اور مضبوط حکومت یہاں کی طرح سرحد پر ہر جگہ کایا پلٹ کر سکتی ہے !

یہ بات نہیں کہ یہاں کے لوگ زیادہ ذہین و طباع ہیں بلکہ سرحد کے دوسرے حصوں کے مقابلے پر اُن کا پڑا ہلکا ہی ثابت ہو گا۔ اپنی سابقہ شورش و بغاوت کے باوجود ان میں پٹھان یا بلوچ کی شہ زوری اور مردانہ صفات نہیں ہیں اور گو وہ مقدمہ بازی میں بہت تیز ہیں تاہم "جنگ کا فولادی اور آتشیں بستر" ہزارہ کے اوسط باسی کو ہرگز پسند نہیں اور نہ اس میں تمنائے رفعت و عظمت ہے ! وہ انہیں آفریدیوں یا یوسفزیوں کے لئے چھوڑ دیتا ہے۔ اُس کی وادی کم جنگجو لوگوں کی آماجگاہ بنی رہی ہے اور وہ انہی کا زندہ نمونہ ہے۔ ابتداء میں اس وادی میں مخلوط ہندی یا آریہ ماخذ کے لوگ آباد تھے۔ جب کتر پٹھان دلازاں پندرھویں اور سولھویں صدی میں وادی پشاور سے نکالے گئے تو وہ سندھ پار کر کے سیدھے ہزارہ آگئے۔ سترھویں صدی میں تماندلی بھی آگئے۔ پھر مہابن کی ڈھلانوں سے جدون آئے اور ایک پٹی پر قابض ہو گئے۔ قرلاخ ترک جو اگر جنگیز خان کے ساتھ نہیں تو تیمور کے ساتھ آئے اور کھلی میدان کے ایک

حصہ پر متصرف ہو گئے۔ اسی طرح سادات نے جلال بابا کے تحت کافان کو اپنایا،
 نچلے حصوں میں ترین برہمان ہوئے اور آخر کار یوسفیوں نے سندھ پار کیا،
 ہر ایک کو تھوڑا تھوڑا پیچھے دھکیلا اور کوہ سیاہ میں متوطن دہشت گرد ہو گئے۔ اصلی
 نسل کے اس تنوع پر غور کیا جائے تو یہ تسلیم کرنا ہوگا کہ آبادی مخلوط ہے۔ سرسری
 طور پر موجودہ تقسیم حسب ذیل ہے: مانسہرہ کے شمال میں سواتی تقریباً ایک تہائی ضلع پر
 قابض ہیں، ہندی الاصل قبائل کے باقیات جیسے گوجر، گکھڑ، ڈھڈ اور کراٹل مذکورہ
 آمیزش کے ساتھ جنوب اور جنوب مشرق میں برہمان ہیں، وسط کی ڈور وادی بدھوں
 کے پاس ہے، مغرب میں امب کی نیم آزاد ریاست میں نادولی مقیم ہیں۔ سواتی اور
 گوجر اگر درمیان ہیں اور کوہ سیاہ کے یوسفی علاقہ تک پھیلے ہوئے ہیں اور سادات
 گھرانے ضلع کے طول و عرض میں بکھرے ہوئے ہیں۔

سواتی کی حالت زار کا نقشہ پہلے کھینچا جا چکا ہے۔ شیطان کے ساتھ اس
 کی زریعی شراکت ایک داستان ہے جو کئی ملکوں میں اپنے اپنے رنگ کے مطابق متداول
 ہے۔ پہلے معاہدہ کے مطابق سواتی نے مکئی بوئی، بالائی حصہ اپنے لئے رکھا اور زمینی
 حصہ شیطان کے لئے طے پایا۔ جب فصل کاٹنے کا وقت آیا تو حصہ دار نے اپنے
 حصہ کا شکوہ کیا تو سواتی نے انصاف کی خاطر معاہدہ کراٹ کر دیا۔ اس کے بعد
 اگلے موسم میں اس نے گاجریں بوئیں اور شیطان منظم کو سپر چل دے دیا۔ اس
 پر اس نے شراکت منسوخ کر دی۔ نادولی کسی وقت جنگو ہو گا لیکن اب نہیں ہے۔
 وہ عہد شکنی اور دیگر برائیوں میں سواتی کا ہم پل ہے۔ کہادت "نادولی کا قول صفر
 ہے" عین اس پر صادق آتی ہے۔ جدوں کا ماخذ کچھ بھی ہو لیکن سندھ پار

کرنے کے بعد سے وہ انحطاط پذیر ہے اور اب اپنے مہابن اقربا سے بہت کمتر ہے۔ ڈھنڈ اور کراچل ہندو سے مسلمان ہوئے ہیں اور بے ایمان، چالباز اور بزدل مشہور ہیں۔ باہمی دغا بازی کی وجہ سے، ۱۸۵۷ء میں مری پر حملہ کرنے کی سازش کا پتہ چل گیا تھا اور اب ان میں وہابیت کا رنگ آ گیا ہے۔ اس گلدستہ انال کے بہترین لوگ گوجر اور گکھڑ ہیں۔ معنی کاشت کار، جفاکش کسان، مضبوط جسمانی ساخت، درمیانہ درجہ کے سپاہی اور پرامن لیکن حوصلہ مند شہری نہیں اور ہماری پشت پناہی کے بغیر وہ شاید جم ہی نہ سکتے !

مذہباً سب مسلمان ہیں۔ ہر عقیدہ کے ہندو صرف پانچ فیصدی سے ذرا زیادہ ہیں۔ مسلمان تعصب سے مبرا ہیں۔ اوسط قد و قامت پشاور کی اوسط سے یقیناً کم اور پٹھان اہل کوہ کے نفیس نمونوں سے تو مقابلہ ہی کیا؟ ڈھنڈ اور کراچل پست قد ہیں۔ جلدوں اور تانوں کی گٹھے ہوئے نہیں ہیں، اگر دور کے سواتی لاغر اور بے دم ہیں لیکن کاغان کے سواتیوں میں بعض بہت گراڈیل انسان بھی ہیں۔ وادی کے اکثر باشندوں کے خدو خال اگر کلاسیکی نہیں تو دربار ضرور ہیں۔ عورتوں کی حیثیت وہی جیسی پٹھانوں میں بالعموم، قیمتی جائیداد لیکن بیویوں کی بجائے خدمتگار بالخصوص سواتیوں میں لیکن سواتی اور اتمان زئی عورتیں خوش وضع ہیں اور اکثر گوجر سترات حین و جمیل ہیں۔ قبائلی اطوار پر ایک کہادت ان کا لب لباب ہے: "سواتی کی محنت شادہ، جلدوں کی چمکی، دلا زاک کی طوائف، ترک کی مستی و بخودی اور ترین کی حکومت خود اختیاری"۔ سواتی کی بیوی کھیت کی مزدور ہے، جڈن خاتون اکثر چمکی پر جاتی ہے اور رات بھر وہاں ٹھہرتی ہے اور بسا اوقات داغدار ہو کر

والپس آتی ہے، دلائل مستورات بھی مائل عیش و عشرت میں، ترک کابل الوجود اور ناز برداری کے متمنی ہیں اور ترین محکوم زن ہیں :

اتنے مختلف النوع لوگوں کی سماجی عادات اور قبائلی رسومات کے خاکہ کے لئے بمصداق ”سفینہ چاہیئے اس بھریکاں کے لئے“ کافی جگہ درکار ہوگی۔ ان کا مشترک عنصر یہ ہے کہ وہ سب کے سب خاصی اطاعت گزار رعایا ہیں۔ کھلم کھلات دشمنیاب ہے، قاتل کی گولی اور چھرا ان کے یہاں فریب اور سازش کا روپ دھار لیتے ہیں اور بشیر لوگ ہمایوں کا خون کرنے کی بجائے صابرانہ شکرانہ محنت مشقت کی طرف مائل ہیں۔ پھر بھی خوبصورت ترین پہاڑی وادیوں کی ملکہ، وادی اگر و سازش دشمنی کا اڈا ہے اور ہر دقت کسی نہ کسی فتنہ کا کھٹکا لگا رہتا ہے۔ ۱۸۶۸ء میں خان کو لاہور لے گئے اور کڑی نگرانی میں رکھا اور بحال ہونے کے کچھ عرصہ بعد تک امن و امان رہا لیکن کوہ سیاہ کے قبائل کے ساتھ اگر و کی حالیہ ساز باز اس طرف ہماری مشکلات کا بنیادی سبب بنتی ہے اور ہر دقت چونکہ رہنے کی ضرورت ہے :

تمت بالخیر

پٹھان اور بلوچ

Edward Emmerson Oliver

مترجم

پروفیسر ایم انور رومان

نساء ٹریڈرز کونسل پاکستان

